

U. 538

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يُقْوَى إِلَّا بِاللَّهِ

از نصیب نادیده محبت بهر مصلحتی حاصل از آن بجزایر آن تمیز قیاس است و اینانی غرض از آن است که چون سوره نمل



باجتماع افاضل علمای این مکتب و ترویج این افتخار در میان مردم و برپا نمودن عظمیٰ مقام

مطبعه دارالافتاء دارالکتاب مطبوعه

اما بعد جاننا چاہیے کہ علم دین فضل جمیع امور دینی جو چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ذکر کیا گئے آپ کے سامنے دو شخص ایک عالم تھا اور ایک عابد تھا کہ بزرگی عالم کی عابد پر ایسی جو جیسی بزرگی میری تم میں ادنیٰ شخص ہو اور حدیث صحیح میں وارد ہو کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور جتنی مخلوقات زمین آسمان میں ہیں یہ بیان تک کہ پیوستہ سورج میں اور پھمیلی دریا میں دعا مانگتے ہیں بہتری کی واسطے اور شیخ شخص کے جو علم دین سکھاتا ہو روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ترمذی اور دارمی نے نقل فرمایا جناب باری تعالیٰ نے ان شاء اللہ تعالیٰ من عبادہ العلماء یعنی اس کے بند و مومنین اس کے دوسرے ہرچ ہی لوگ جو عالم ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا يَأْخُذُهُ سِنٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ اور انصاف کے تو اس مقام پر پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور تیسرے مرتبہ میں علم کہا امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے وَ تَكْلِيْمًا هٰذَا اَشْرَفًا وَ فَضْلًا وَ جَلَالًا وَ تَبْلَاغًا یعنی کفایت ہے آیت واسطے شروع علم اور جلال اور بزرگی اس کی کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ یعنی بلند کرے گا اللہ تعالیٰ درجے اور ان لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں سے اور ان لوگوں کے جو دین کے علم مستعمل ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے علم کے واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں در بیان دور چون کے پانچو برس کی راہ ہو اور سطح بہت آیات فضل اور بزرگی علم میں وارد ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء و اشراف ہیں انبیاء کے اور یہاں علوم و کتب کوئی ترتیب دیکھ کے ترتیب و سلسلہ سے نہیں ہو تو کوئی شرف بخشی شرف و اشراف سے دیکھ کے نہوگا اور فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اکیسویں علم ہر مال سے علم تیری گنجائی کرنا ہی اور مال کی تو محافظت کرنا ہی اور مال محکم ہو

اور مال میں اگر خرچ کرے تو کم ہو جائیگا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہو جائیگا اور کما حضرت علیؓ کے عالم بہر صائم قائم چاہے یہ توفیقیت ہو مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم علم فقہ سے زیادہ نہیں ہوا سکتا کہ پہچاننا ہو اسے حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ اسکی اصل ہی لیکن یہ اس سے ناخوہی اور اسکی اصل اور نتیجہ ہی اور علم فقہ کی فضیلت میں فرمایا حضرت زکریاؑ علیہ السلام نے جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہی بہتری کا تو اللہ کو فقیہ کو دیتا ہی دین میں روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے اور جامع ترمذی میں روایت کیا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقیہہ و احل اشک علی الشیطان من الکف عاید یعنی ایک فقیہ اشد ہی شیطان پر ہزار جاد سے اور نہ مایا کہ دو خصلتیں ہیں کہ نہیں جمع ہوتی ہیں منافق میں ایک بھی سیرت یعنی نیک خلق اور دوسری فقیہ ہونا دین میں روایت کیا اوسکو ترمذی نے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر دین کا ایک ستون ہے اور ستون اس دین کا فقہ ہے

بیان تصنیف اس کتاب اور درج احادیث و روایات مسئلے کا

و تصنیف اس کتاب کی یہ ہے کہ جب ہمارے زمانے میں بعض لوگوں نے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہوائیں کے موافق جو حدیثیں مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے دیکھ لیں اور سپر عمل کرنے لگے اور عوام الناس کو جو مقلد مذہب عین کے تھے اپنی خواہش کی طرف بلائے لگے تو رفتہ رفتہ ایسا حال ہوا کہ ایک فرقہ اٹھ اٹھا جو گویا یہاں تک کہ خفیوں کی جماعت سے دور رہنے لگے اور جن جن جہد و نہیں کہ خفیہ کی بڑی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں حاضر نہیں ہوتے بلکہ اپنی ایک الگ سوج خاص منکے جمہا و عجات کرنے لگے اور جو لوگ مقلد تھے اور انکو ہر مسئلے میں آگاہی ہاں و احوالیت سے جو اس سے متعلق ہیں نہیں تھی انکو سمجھنے لگے کہ اس مسئلے میں کوئی تصدیق لیل نہیں اور جب سپر عمل کرتے ہیں اس باب میں سراج حدیث دیکھو مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہا میں موجود ہے اور اسی طرح اپنے زعم ناقص کے موافق اعتراضات کیا کرنے لگے اور حال اہل عصر کا یہ تھا کہ انکے اکثر علمائو کلمی اہل ان احادیث سے جو مذہب خفیہ میں لائل ہیں آگاہی تھی اس وجہ سے نہایت شور و زاع مسلمانوں میں واقع ہوا تب اس عاجز و پست نے یہ ارادہ کیا کہ کوئی کتاب قسم کی تالیف کرنا لازم ہے میں ہر مسئلے کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے مذکور ہو اور جو حدیث لکھی جاوے تخریج بھی اوکے تخریر ہو تاکہ ان حدیثوں کو مقلدین بہت خفیہ یاد کر کے اون لوگوں کو الزام معقول دے سکیں تو اس باب میں کتاب معلوم ہوا کہ کتاب شرح وقایہ جو اس نے مقبول اور درس میں داخل ہی ترجمہ کرنے اور ہر مسئلے میں احادیث متعلق اس کے ذکر کر کے جرح و تعدیل اور توثیق و رواۃ بھی اس کے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے فہم ہو سکے

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اس کے

یہ سلفا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ محبت ہو اس کے منکرین بد و سرافاندہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اس میں لکھی ہیں اکثر انکے ضعف و محبت بحث کی ہو اور صحت کو اگر شرفا پر اثبات کو پونچا یا یہ تاکہ منکرین کو جملے کلام باقی نہ رہے تفسیر فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی بھی تخریج کردی ہے تاکہ ہدایہ پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو جو تھا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسائل مختلف فقہاء میں جو قول مختار ہو اوسکو بھی ذکر کر دیا ہے تاکہ عمل کرنے والے کو اطمینان ہو کہ پانچواں فائدہ یہ ہے کہ جو اس کتاب کو اول سے

حدیث اوسکو کہتے ہیں کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے سے ہوا اور آپ نے اوس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اوسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا ہی اوسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جو آپ کے سامنے ہوا اوسکو حدیث تقریری کہتے ہیں اور حدیث قسم ہوتی ہے تو تراویح اور تراویح کو کہتے ہیں جسکو ہرزانی میں استلو کو حق نے روایت کیا ہو کہ قتال کذب کا اونکی طرف عقل کے نزدیک محال ہو اور آحاوا اوسکو کہتے ہیں جسکی روایت میں ہند کثرت نہ ہو اور آحا میں قسم پر مشہور اور عزیز اور غریب مشہور یہ ہے کہ جسکو ہرزانی میں تین یا زیادہ راویوں نے روایت کی ہو اوسے اوس

عزیزہ ہی جسکو ہر زمانے میں دو راویوں نے روایت کی ہو اور غریب وہ ہے جسکی روایت کسی زمانے میں ایک ہی راوی سے ہووے تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یقینی حاصل ہوتا ہو اور احتمال شک کا بالکل ازل جاتا ہو اور آحاد روایت کے علم یقینی حاصل ہوتا ہو اور بعض صورت میں جبکہ معرفت حدیث حاصل ہے علم یقینی بھی اوس کے حاصل ہوتا ہو اور آحاد میں بعضی روایت مقبول ہو اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہو تو مقبول در نہ مردود۔
فائدہ متواتر حدیث بعضوں نے کہا ہے کہ کوئی موجود نہیں اور بعضوں نے کہا کہ ہر صحیح قول دل پر کذا فی بعض الکتاب فائدہ جو آحاد مقبول ہو سکی دو تین میں ایک صحیح اور ایک حسن صحیح ہو کہ کہتے ہیں جبکہ دینار پر میر کا خط درخت والے لوگوں نے ہر زمانے میں برابر روایت کیا ہوا اور نہ اوس میں کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگوں کی مخالفت بھی نہ ہو اور صحیح حدیث کے کئی حصے ہیں پہلا درجہ یہ کہ اتفاق کیا ہو اور سپر بخاری و مسلم نے یعنی دونوں کی کتابوں میں یہ حدیث موجود ہو کہ دوسرا درجہ یہ کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے وہ جو بخاری مسلم کی نظر اور ایک طرح پر ہو یا پنجویں وہ جو صرف بخاری کے طور پر ہو چھٹے وہ جو صرف مسلم کے طور پر ہو ساتویں وہ جو سوا بخاری اور مسلم کے اور حدیث کے اماموں نے اوسکو صحیح جانا ہو فائدہ بعضوں کے نزدیک شرط بخاری اور مسلم کی یہ ہے کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرمیزگار ہوں غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہوں اور بعضوں کے نزدیک شرط مسلم کی یہ ہے کہ جو حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیوں سے روایت کیا ہو اور اسی طرح اون دو تابعی سے دو تابعی نے روایت کیا ہو سب طبقوں میں تو شخص ثقہ روایت کرتے چلتے آتے ہوں اور یقیناً حدیث کی کتابوں میں منکر ہو اور حسن اوس حدیث کو کہتے ہیں جو صحیح کی طرح ہے مگر لیکن اس کے راویوں کا درجہ حفظ و غیرہ میں صحیح کے راویوں کے برابر ہو اور عمل کرنے میں دونوں برابر ہیں اور دونوں تحت ہیں لیکن تیسرے میں صحیح حدیث زیادہ تر حسن اور ضعیف حدیث اوسکو کہتے ہیں جو صحیح اور حسن کے مخالف ہو یا اوس کے راوی میں کوئی وجہ ضعف کی مشابہت یا غلط یا فسق یا بجاالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوس کا کوئی راوی درمیان سے ساقط ہو یا اوس کے راوی پر گول علم کے ہوں تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہو تو اوس کا نام متعلق ہو اور اگر انتہا سے ساقط ہو تو مثلاً نام صحابی کا مذکور نہ ہو کہ اور تابعی حدیث بیان کرے تو اوسکو مرفعل کہتے ہیں اور اگر دور راوی برابر ساقط ہوں تو معضل ہو اور نہ میں تو منقطع اور کبھی منقطع کو مرفعل کہتے ہیں اور مرفعل کو منقطع کہتے ہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اوس کا راوی جھوٹا ہو تو اس حدیث کو موضوع کہتے ہیں یا اوپر تحت جو ٹھہ کی گئی ہو تو اوسکو متروک کہتے ہیں یا غلطی بہت کرنا ہو یا غافل ہو یا اوسکو وہم بہت ہو کہ ایسے لوگوں کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہو یا فاسق یا بدعتی ہو تو اوسکو منکر کہتے ہیں فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہیں جس نے حالت ایمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہو اور پھر ایمان پر اوس نے اتفاق کیا ہو تو تابعی اوسکو کہتے ہیں جس نے صحابی کو دیکھا ہو اور تبع تابعی اوسکو کہتے ہیں جس نے تابعی کو دیکھا ہو تو فائدہ یہ ضعف اور قوت میں سب راویوں میں محدثین بیان کرتے ہیں لیکن صحابی تو سب ثقہ ہیں کوئی ضعیف نہیں اور نہ ان کے کسب کا علم ہے فائدہ ایک قسم حدیث کی مجلس یعنی وہ حدیث جس میں اسی نے شیخ کو چھپایا ہو وہ ہے اور اوس کا

نام نہ لیا ہو کسی صحت سے اور ایک قسم مضطرب جو حسین اور یونس نے اختلاف کیا ہو سند یا متن میں اور ایک قسم مزج جو حسین اور یونس نے کچھ اپنا کلام بھی حدیث میں شامل کر دیا ہو و کھولیک قسم متعفن یہ یعنی جو برابر ایک نے دوسرے سے روایت کیا فائدہ اور شاذ اوسکو کہتے ہیں جو حدیث مخالف روایت معتدلوں کو کون کے ہو و اور معلول اوس حدیث کو کہتے ہیں جو حسین کسی طرح کی علت پوشیدہ جو صحت حدیث میں قدح کرتی ہو یا بی جا وے اور متابع اوسکو کہتے ہیں کہ ایک اوسی نے ایک حدیث دوسرے راوی کے موافق روایت کی اور اسکی پوشا ہد بھی کہتے ہیں اور مرفوع حدیث جو کلام رسول صلی علیہ وسلم یا فعل اچھا ہو و اور موقوف وہ حدیث ہے جو صحابی کا فعل یا قول ہو و اور وقف کہتے ہیں صحابی کا قول یا فعل ذکر کرنے کو اور رفع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل ذکر کر کے کو فائدہ اور ان قسموں کے سوا اور بھی قسمیں حدیث کی ہیں لیکن اس جا پر بوجہ اختصار کے ترک کیا فائدہ حدیث کی مشہور کتابیں چھ ہیں اور اؤ کو صحاح ستہ کہتے ہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور جامع ترمذی اور سنن ابوداؤد اور نسائی اور سنن ابن ماجہ اور معنوں کے نزدیک ابن ماجہ صحاح میں داخل نہیں اور موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی صحاح میں داخل ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں جتنی حدیثیں ہیں صحیح ہیں جہاں میں نہیں ضعیف حدیث اور نہیں بنیں یا بی جاتی اور باقی چاروں کتابوں میں سب قسم کی حدیثیں صحیح اور حسن اور ضعیف ہیں اور صحاح اؤ کا نام ہوا سطر ہے کہ اکثر حدیثیں ان کتابوں کی صحیح ہیں اور ان کتابوں کے سوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور انہیں بھی صحیح حدیثیں موجود ہیں مثلاً مساجم ثلاثہ طبرانی اور سنن دارقطنی اور سندرک حاکم کی اور مصنف ابن ابی شیبہ عبد الرزاق کا اور سند دارمی کی اور حال ان سب کا تفصیل استان المجتہدین میں مذکور ہے اور ہم جا پر صحاح ستہ والو کا حال آنحضرت کے کچھ بیٹے

احوال بخاری کا

نام و نسب انکا ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بن ابراہیم بن المغیرہ ہوتے و قدامت انکا میانہ تھا ضعیف یعنی دُبلے آدمی تھے اور حالت طفولیت میں یوں آنکھیں جاتی رہیں تھیں اس سبب سے انکی والدہ کو نہایت مال تھا خواب میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے بیٹے کی آنکھوں میں روشنی عنایت کی اور یہ تیری گریہ و زاری کا بدلہ ہے جس کو جب آنکھیں کھلا کہ آنکھیں کھلنے کی شہین ہیں جس سے اس کے تھے مکتب میں جہاں پڑھ کر سنتے یاد کر لیتے اور اوسی سن میں شغل حدیث کا اؤ کو تھا اور جب مکتب سے فارغ ہوئے ایک شخص کو بخاری میں سنا کہ وہ حدیث تھے اور اؤ اہلی اوں کا نام تھا بخاری نے اؤ کو پاس آمد و رفت شروع کی ایک روز داخل اپنی کتاب سے احادیث پڑھ رہے تھے کہ یکایک اؤ کی زبان سے نکلا سُفیان عن ابی الزبیر عن ابی ابراہیم اؤ سیوقت بخاری نے کہا کہ ابوالزبیر نے ابراہیم سے نہیں سنا اؤ اہلی رحمۃ اللہ علیہ نے اؤ کو مبارکباد دی پھر بخاری نے کہا کہ اہل نسخے میں دیکھنا چاہیے سو اؤ اہلی کھر من گئے اور اہل نسخہ لائے اور بخاری کو بلا کے کہا کہ بھلا سینے تو غلط پڑھا صحیح کیا ہے کہا بخاری نے کہ صحیح سُفیان عن ابی الزبیر بن عبدی عن ابی ابراہیم عن ابی جیران ہوئے اور اپنے نسخے کو حسین پڑھتے تھے صحیح کیا اور جب سولہ برس کے ہوئے تمام کتابیں حدیث کی آپکو یاد تھیں تا مدین اسمعیل ایک بزرگ کہ بخاری کے زمانے میں تھے کہتے ہیں کہ بخاری حدیث کے استادوں کے پاس بلا دوات و قلم کے جلتے آتے تھے تو ہم لوگوں کو ان کا کھلو کیا فائدہ ہو اس سبب سے ہم بھول چکے ہو

اسی طرح سب لوگوں نے او کو کونا شریع کیا سو لہوین دن بخاری نے کہا کہ تنہ مجھے تنگ کیا اب جو تنہ لکھا ہو او کو سننے
لاؤ اور میری یاد کو اوس سے مقابلہ کرو اس عرصے میں پندرہ ہزار حدیث سب لوگوں نے لکھیں تھیں بخاری نے سب سے پہلے
شرع کیں اور ایسا خوب یاد تھا کہ بیٹنے اپنی حدیثوں کو اونسے صحیح کر لیا پھر کہا بخاری نے کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں نے غار
محنت کرنا ہوں تو ہم لوگوں نے اوس کو سچا مانا کہ شخص شہنی ہو سکی برابری کوئی نہ کر سکیگا اور صحیح بخاری تصنیف کرنے کا یہ سبب
کہ ایک روز حق بن ابویہ کی مجلس میں ذکر ہوا کہ اگر کوئی جدا صحیح حدیثوں کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ باحد شہ لوگ اس پر
عمل کرنے لگیں بخاری کے دل میں بات اثر کر گئی چھ لاکھ حدیثیں اونکے پاس تھیں او کا انتخاب کرنے لگے جو حدیث نہایت
صحیح پائی او کو لکھا اور باقی کو ترک کیا اور مولیٰ کیا تھا کہ ہر حدیث کی تحریر کے واسطے غسل کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور دعا کر
کر پلائی مجھے خطا سہو و آخر اس طرح سولہ برس کامل محنت کر کے مسجد کے اندر منبر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف
کے بیچ صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے خرنگ میں کہ ایک گائون پر دو فرسخ ستر قند سے وقت
نماز عشا کے اور دن عید فطر بعد نماز صبح کے سال دو سو چھپن ہجری میں او کو مدفون کیا اور بائیسٹھ برس کی عمر آگئی تھی

بیان مسلم کے احوال کا

انکے باپ کا نام حجاج ہوا روکیت او کی ابو اسدین اور لقب او کا عساکر الدین ہی نیشاپور جو ایک شہر ہے خراسان میں ہا
کے رہنے والے ہیں ابو زہرہ رازی اور ابو حاتم نے جو اجلہ محدثین میں سے ہیں او کی جلالہ اور امامت پر کو اپنی لگی
اور صحیح مسلم او کی نہایت عمدہ کتاب ہے تین لاکھ حدیث سے اس کتاب کو انتخاب کیا ہی او بعضوں نے اسکو صحیح بخاری پر
مقدم رکھا ہے کہ حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہ اس کتاب کے نیچے کوئی کتاب صحیح زیادہ مسلم کی کتاب سے نہیں ابو حاتم رازی نے
کہ اجلہ محدثین میں سے ہیں مسلم کو خواب میں دیکھا اور او کا حال پوچھا مسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کو میرے او پر ساج کیا ہے جو
چاہتا ہوں رہتا ہوں او سلم رحمۃ اللہ علیہ نے تمام عمر میں کسی غیبت نہیں کی اور نہ کسی کو مارا اور نہ کسی کو مارا اور نہ کسی کو مارا
سال دو سو اور دو میں بعضوں نے کہا ہے کہ دو سو چار میں اور بعضوں نے کہا کہ دو سو چھ میں اور صاحب جامع الاصول نے اسکو اختصار
کیا ہے اور وفات او کی کشتیہ کو شام کے وقت اور دوشنبے کے دن چھ سوین تاریخ کو جب میں سال دو سو اسیٹھ میں فوت ہوئے
اور وفات او کی طسرح پر ہوئی کہ ایک مجلس میں لوگوں نے اسے ایک حدیث پوچھی تھوئے او کو نہ پہچانا اور اپنے
گھر آگے سبکنا ہوں میں تلاش کرنا شروع کیا اور لوگوں نے نہ سامنے اونکے ایک ٹوکرا کھجور کا رکھ دیا تھا آیا ایک
خرما کھاتے جاتے تھے یہاں تک کہ حدیث نہ ملی اور خرما تمام ہو گیا اور یہ اونکے انتقال کا سبب ہوا اللہ تعالیٰ غفرلہ و رحمہ اللہ

احوال ابو داؤد کا

نام ان کا سلیمان بن شعث بن ہماق بن بشر بن شداد بن عمر بن عمران الازدی سجستانی ہی او سجستان عرب ہے سیستان کا او
سیستان ایک ملک ہے سند اور ہرات کے بیچ میں متصل ہے قندھار کے اور وہ جہاں خلکان چلے گا ہی کہ سجستان ایک قریب قریب
بصرے کے خطا ہے قولہ او کا سند دو سو اور دو ہجری میں ہو اور اکثر بلاد اسلام میں مانند مصر اور شام اور حجاز اور عراق
اور غیر اسان غیر امین سیر کی اور علم حدیث کو بخوبی جمع کیا حفظ حدیث و عبادت اور تقویٰ اور صلاح میں ایک فرد کامل تھے

نیز بعضوں نے کہا ہے کہ

اور آپ لیکن اس کا شادہ رکھتے تھے اور ایک تنگ لوگوں نے اس حال کو اون سے دریافت کیا فرمایا کہ دھر کا شادہ واسطے کتابوں
 حبش کے ہوا روکھ اس کا شادہ رکھنے کی کچھ حاجت نہیں ہوا اور موسیٰ بن مارون کہ ایک بزرگانِ وقت میں تھے فرماتے کہ ابو داؤد دین
 واسطے حدیث کے پیدا ہوئے اور آخرت میں اسطے جنت کے اور جب اس کتاب کی تصنیف سے فارغ ہوئے امام احمد کے پاس گئے
 انھوں نے اس کو دیکھ کے بہت پسند کیا اور ابو داؤد نے اس کتاب کو پانچ لاکھ حدیثوں سے انتخاب کیا اور اس حدیث میں کتاب میں چار
 آٹھ سو حدیثیں ہیں اور اکثر کام کیا ہے اس بات کا کہ حدیث صحیح ہو یا حسن اور اس واسطے یہ کتاب بعد حدیث کے سب کتابوں سے زیادہ
 اور وفات ابو داؤد کی سولہویں تاریخ میں شعل سے مل دیا اور پھر تھری میں ہوئی اور بعد میں موفون چھو اور عرب کی تہتر سال ہوئی

احوال ترمذی کا

کنیت اگلی ابو حسیسی ہے اور نام حسب محمد بن موسیٰ بن سورہ بن موسیٰ بن اصفحاہ سلمیٰ اور ترمذ نام ایک شہر کا ہے اور ترمذی
 شاگرد ہیں بخاری کے اور مسلم اور ابو داؤد سے بھی روایت کرتے ہیں یسوع طلب علم حدیث میں صرف کچھ اور سیکتا اب انکی
 عمدہ تصانیف سے ہی کئی فائدہ من پر نسبت اور کتابوں کے زیادہ مثل ہے اول ترتیب اسکی خوب ہے دوسرے تکرار کر کے تیسرے ہر مقام
 مذاہب ائمہ اور وجہ استدلال ہر ایک کی کر لیں میں جو تھے ہر حدیث کے ضعف اور صحت سے بحث کی ہے پانچویں ضعف اور ثبوت
 راویوں سے بھی غرض ہے اور انکو خلیفہ بخاری کا کہتے ہیں اور قورع اور زہد اور خوف اور کما جید تھا خوف الہی سے برسوں دوا کیا
 آخر اندھے ہو گئے اور ایک حکایت عجیب افکی یہ ہے کہ کٹے کی راہ میں ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے دو جز حدیث
 لکھے تھے اور فرصت قرارت کی نہیں پائی تھی ترمذی نے اس وقت اون سے قرارت طلب کی شیخ نے قبول کیا اور کہا کہ وہ جز لکھا
 یکا یک ترمذی نے جو انکو تلاش کیا تو وہ شرطے اور گم ہو گئے تھے دو جز وسفید کاغذ سا کہ کمال کے حدیث اون سے سننے لکھنے کی نگاہ
 جو اس کا غذا جاتی غصے ہو کر کہ لکھا تم مجھے ہنسی کرتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہیں بیٹے اون جزو کو گم کیا لیکن احادیث سب
 مجھے اون جزو کی یاد ہیں شیخ نے تعجب سے کہا کہ بڑھو ترمذی نے اول سے آخر تک بڑھ دیا اور میں مجھوے اور سب حدیثیں سنا دیں
 شیخ نے کہا کہ اسکا جھوکھیر نہیں آتا سابق سے تم نے یاد کر لی ہو انکی ترمذی نے کہا اتھان فرمائیے شیخ نے چالیس حدیثیں غریب لکھا
 او کو لکھا کہ اسنادین ترمذی نے اون حدیثوں کو پھر حدیث لکھا بھی نہ مجھوے اور سنا دیا اور ایسے ایسے تھا ان کے حافظے کے اکثر ہو گیا اور کہتے ہیں کہ
 اس علم کی تصنیف سے فارغ ہوا پہلا اس کتاب کو علی گھار کے سلمے پیش کیا سب نے پسند کیا بعد اس کے علما ہی عراق کے سلمے ذہبی
 خوش ہوئے بعد اس کے سلمے اس کتاب کو رواج دیا اور وفات انکی ترمذی نے و شنبہ کی رات کو شامیسوین چہ میں ان کو ستر او نو ہجری میں

احوال نسائی کا

نام انکا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن محمد بن سنان بن دینار نسائی ہے اور یہ نسبت ہر طرف نسل کے نام ایک شہر کا ہے
 خراسان میں پیدا ہوئے سال دوسو اور چودہ ہجری میں اور پڑے بڑے شیخوں کو اور عالم کو حدیث کے پایا شافعی مذہب تھے اور
 ہمیشہ ایک وزر روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کرتے نہایت قوی اور زبردست تھے چارویں بیان تھیں ہر رات کو ایک کے پاس جاتے
 تھے اور نوٹ دیاں بھی بہت تھیں اور پہلا ایک کتاب حدیث کی کہی اور نام اسکا سنن کہی رکھا جب اسکی تصنیف سے فارغ ہوئے
 ایک میر نے نوٹ سے پوچھا کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں ہیں سب صحیح ہیں انھوں نے کہا کہ صحیح بھی ہیں جن میں سب قسم کی

حدثین میں اس پر نے عرف کیا کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب حدیثیں صحیح ہو دین تب انھوں نے اس کو خلاصہ کر کے صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا مہتمی رکھا اور اس کو سنن مغربی بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن سنائی ہیں ان میں مشہور ہی ہیں مغربی ہی اور سب لوگوں کی مفاہات کا یہ ہوا کہ حضرت علی مرتضیٰ کی مناقب میں ایک کتاب انھوں نے تصنیف کیا بعد فراغت کے انھوں نے کہا کہ اس کتاب کو جامع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب سلطنت نبی آپ کے خواجہ کی طرف سے لکھتے ہیں کچھ تھوڑا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ نے امیر المؤمنین معاویہ کے مناقب میں بھی کچھ لکھا ہے فرمایا کہ معاویہ کو یہی کافی ہے کہ نجات پا جاوین ان کے مناقب کہاں ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ لکھ بھی کہا کہ میرے نزدیک ان کے مناقب میں کچھ صحیح نہیں ہے طرح کچھ کہا کہ عام لوگوں نے ان کو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لاتین بارنا شروع کیں کچھ چٹ اوٹے فوطون میں پونجی کر اس کے سبب آپ نیم جان ہو گئے خداوند نے ان کو اٹھا کے گھر میں لایا انھوں نے کہا کہ مجھ کو یقین کہ مظلوم ہیں کہ یہ یوں کہ یوں جانے کے میں جی حق غرض کے میں بچو اور صفا اور مروہ کے میں فون ہوئے وفات ہوئی و شبہ تاریخ یہ ہفت سال تین تین میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ راہ میں ان کا انتقال ہوا اور وہ ان سے لاش ان کی کے میں لے گئے

احوال ابن ماجہ کا

نام کا ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن ماجہ قزوینی ربعی ہے اور ربعی نسبت ہر طرف ربع کے کہ نام ایک قبیلہ کا ہے اور قزوین نام ایک شہر کا ہے عراق عجم میں اور سیکر کتاب ان کی عمدہ تصانیف میں ہے اور صحاح ستہ میں بقول راجح داخل ہے اور جب اس کی تصنیف سے فارغ ہوئے ابو زرعہ رازی کے پاس گئے انھوں نے اس سن کو دیکھا کہ اگر یہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ میں اکثر کتابیں فن حدیث کی بیکار ہو جائیں گی اور واقعی یہ کتاب خضار اور درم تکرار میں ہے نظیر حار اور ابو زرعہ اس کتاب کی صحت کی شہادت دی اور ان کا غالب ہے کہ اس میں کئی حدیث نہایت ضعیف موضوع ہوئی اور اس سن میں قیس کہتے ہیں ان میں ایک ہزار پانسو باب ہیں اور سب حدیثیں اس کی بار طرز میں صحیح ہے کہ ابن ماجہ ان کی ما کا نام تھا ابو عبد اللہ او اس کے صحابی تھے سند و سوا اور نو ہجری میں پیدا ہوئے اور بہت شائع حدیث سے استفادہ کیا اور بخوبی اس فن سے مطلع ہوئے اور وفات ان کی دشنہ کے روز سنہ ۲۴۱ ہجری میں ہوئی تاریخ ضعیف میں ہے

بیان تقلید کا

جاننا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب میں کو مذہب اربعہ میں سے واجب کیا ہے اور بعض نے مستحسن توہم اخذت تالیف فون فون میں اسی طور پر کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو وہ جادوں نہ ہو کہ مآخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اس کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ اور سنی ان کی میں بخوبی مطلع ہووے اور معرفت ضعیف حدیث اور صحت میں بہرہ تام ہو کیفیت رواۃ سے گاہ ہو بہت احادیث اس کو مستخرج ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اس کے مطالعے سے گزریں ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جامع ہووے اس کو تقلید مذہب میں کہ مستحسن ہے اور جو شخص میں غیر اہل تحقیق نہیں تقلید کا وجوب دیکھتے ہیں ہر او اس نے فی میں ایسا شخص اولیٰ مذکورہ کا جامع ہووے اکثر مقاموں میں تحقیق نہیں اگرچہ ممکن الوجود یا مکان عقلی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین شامل شرعیہ میں حقیقت اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اس سے اسطے مفسرین نے اولیٰ اَلَا تَهْتَكُونَ اَمْرَ الْمُرْسَلِينَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُسُلًا اَلَمْ تَعْلَمُوْنَ میں نے مجتہدین شریعت چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید لرا بقول اللہ تعالیٰ

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو وہ جادوں نہ ہو کہ مآخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اس کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ اور سنی ان کی میں بخوبی مطلع ہووے اور معرفت ضعیف حدیث اور صحت میں بہرہ تام ہو کیفیت رواۃ سے گاہ ہو بہت احادیث اس کو مستخرج ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اس کے مطالعے سے گزریں ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جامع ہووے اس کو تقلید مذہب میں کہ مستحسن ہے اور جو شخص میں غیر اہل تحقیق نہیں تقلید کا وجوب دیکھتے ہیں ہر او اس نے فی میں ایسا شخص اولیٰ مذکورہ کا جامع ہووے اکثر مقاموں میں تحقیق نہیں اگرچہ ممکن الوجود یا مکان عقلی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین شامل شرعیہ میں حقیقت اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اس سے اسطے مفسرین نے اولیٰ اَلَا تَهْتَكُونَ اَمْرَ الْمُرْسَلِينَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُسُلًا اَلَمْ تَعْلَمُوْنَ میں نے مجتہدین شریعت چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید لرا بقول اللہ تعالیٰ

فان تنازعتم في شئ فمن اى الى الله والى الرسول اوسلے کہ مقدمہ کو جائز نہیں کہ نزاع کرے مجتہد سے اوس کے علم
 بخلاف امر کے اور عبارت اوسکی یہ ہے وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلدان فيما ذاع المجتهد
 في حكمه بخلاف الامر فليس انتهت کیونکہ اطاعت مطلقاً اہل اجتہاد کی اطاعت خدا اور رسول کی نہوگی حالانکہ وہ لوگ
 سلطان علم نبوت اور شارحان کتاب سنت میں اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعلیٰ مرتبہ نہ اکتفا کیا اور
 حکماء اہل حق کا نتیجہ آئی بنی اسرائیل اسی ضمن پر دلالت کرتا ہے اور وہ بعض جہلاً اعتراض کرتے ہیں کہ تقلید کی منفی
 اور شافعی وغیرہ کی ایسی ہی جیسے مشرکین تقلید اپنے آبا و اجداد کی کرتے ہیں جواب اوسکا یہ ہے کہ قیاس میں تقلید کا مشرکین کی
 تقلید پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ مقلدین مجتہدین کو وسطاً بلوغ علم نبوت و سائل حصول احکام شریعت سمجھ کر تقلید کرتے ہیں
 بلا استقلال اور کو صدر احکام نہیں جانتے ہیں امام ابو جعفر نے بسند متصل نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم
 اخذ کیا ہے میں اصل ساتھ کتاب کے پھر ساتھ سند کے پھر ساتھ قضایا صحابہ کے اور عمل کرتے ہیں ہم سب اتفاق ہوتا ہے صحابہ کا
 جیسے کہ اختلاف ہوتا ہے صحابہ کا اوسکو قیاس کرتے ہیں اور سب پر اور روایت کیا ہے کہ میں نے مدخل میں بسند صحیح حضرت امام
 ابو حنیفہ سے عن ابی عبد اللہ ابن المبارک قال سمعت ابا حنیفۃ یقول اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم حکم الا من قال العین واذا جاء عن الصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فخذوا من قولہ
 کی اذا جاء من التابعین زکھنا کھم یعنی جو فقہاء پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تو وہ سزاوارکھوں اور جو صحابہ سے
 اوس میں اختیار کرتے ہیں علم جیسے کہ آپا ہو تو اونی فراموش کرتے ہیں یعنی اوس میں کلام کرتے ہیں اور قیاس کو دخل
 دیتے ہیں اور کس طرح حضرت امام صاحب تابعین کے قول میں فراموش نہ کریں گے کیونکہ خود بھی تابعین میں ہیں اور وہ مکمل
 مذکور ہیں ان کو قوی بخیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فرمایا امام صاحب نے ترک کر دیا اور قول اس صاحب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرمایا اذا جاء عن الصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فخذوا من قولہ
 اور جو راہ مستقیم میں ہے کہ صاحب ابو حنیفہ کے متفق ہیں کہ حدیث پر چند اسناد اوسکا ضعیف ہو مقدم اور اولیٰ ہی قیاس
 اور اجتہاد سے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ نے بدون ضرورت کے عمل قیاس پر گز نہیں کیا اور میران شمرانی میں ہوا کہ لکن
 احادیثی قول میں اقول لہم الا یحکم بہ ائمہ من حیث دلایلہ واما من حیث دقۃ مداریکہ علیہ
 لایستقام الا امام الاعظم ابو حنیفۃ الذی اجمع السلف والخلف علیہ وقرعہ فسادہ و
 مداریکہ واستنباطاتہ وحاشا من القوال فی ذیل اللہ بالی الذی لا شہد لہ ظاہر کتاب
 ولا سند یعنی نہیں کہ کسی نے اس کے اقوال پر متہین کر جاہلون نے اس قول کے کہ جاہل ہے اوسکی دلیل سے یا دقت اور
 بار کی اوسکی سے خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا جماع کیا سلف اور خلف نے اونی علم اور ورع اور عبادت اور
 مدارک اور تنہا طاعت اونی کے پر اور سچے قول سے دین خدا میں اوس کے کہ نہیں شہادت کی ہو اوسکی کتاب پست اور لکین
 وجوب تقلید کو اسطے غیر مجتہد کے تو اتفاق کیا اوس پر عمل اسے کہا جلال الدین علی نے شرح جمع الجوامع میں یحب علی
 الصالحی وغیرہ ہر مکتبہ کے احکامات والذین لم مدھیہ علیہ من مداحیہ المجتہدین النعمانی

ہذا قول من
 صاحب جہاد
 شارح جہاد
 ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ

واجب ہر عامی اور غیر عامی پر جو نہ پونہا ہو درجہ اجتهاد کو التزام ایک مذہب میں کا مجتہد نہیں ہے اور کما شیعہ بھی لیتے
تو شیخ روضۃ الطالبین میں أمّا الاجتهاد المطلق فقالوا اختتم بالامم ولا تبعه حتى أو جعوا تقلید
واحد من هؤلاء علماء متبہ ونقل إمام الحرمین الاجماع علیہ یعنی اجتهاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ
اربعہ کے اور واجب ہر تقلید ایک کی ان میں سے استبراد ونقل کیا امام الحرمین اجماع اسپر اور دوسرے علوم کے شرح تحریر ابن
مین لکھا ہر غیر المجتہد المطلق بلکہ تقلید مجتہدین مکاتون المجتہدین المطلقین یعنی جو مجتہد
مطلق نہ ہو وہ لازم ہر تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی مقام رکھے کہ ان اقوال سے اتنا ہی ثابت ہوا کہ تقلید کسی ائمہ اربعہ میں سے
اور ہم بھی کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلے پر موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے سیطرے میں عمل کرتے
ہیں قیلاً و کثراً یہ کہ باعث اسکا یا حصول درجہ اجتهاد ہو کہ جس کا قول صحیح موافق امام ایک کے پاتے ہیں اور پھر عمل کرتے ہیں اس صورت میں تقلید کیا
کیا حاجت ہو اور اگر بغیر حصول اجتهاد کے یا مگر جو مخالف حق اور باطل کے ہو تو اختلاف کیا ممکن ہے یا نہیں ہے ہر غیر مجتہد کو کہ عمل کسی ایک
مسئلے میں ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں شافعی پر کیا ملام علی غاربی رسائل میں لپٹے کہ تالیف کیا ہو اسکو فقال کے روین بل صعب
علیہ ان یعلن مذہباً من اللذ اہب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع والقامات
مالک و اما مذہب ابی حنیفہ وغیرہم و لیس ان یفعل من مذہب الشافعی ما یقولہ وہم
مذہب ابی حنیفہ ما یرضاه لانا لوجوبنا ذلک لا دی الی الخبط والخروج عن الصبط
حاصلہ میں صریح الی نفی التکلیف لآن مذہب الشافعی اذا اقتضی فی غیر الشیء ومذہب ابی حنیفہ
مثلاً باحۃ ذلک الشیء یمنہ او عکس ذلک فهو ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی
الحرام فلا یحقق الحلالۃ والحرمۃ فی ذلک اعدام التکلیف وابطال فائدتہ واستیصال قواعدہ
و ذلک باطل انتہی ما ذکرنا بلکہ واجب ہو اور پھر میں ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع و وقائع میں
یا مذہب مالکی یا مذہب حنفی اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ کے لیے
جواز میں اس کے کام ہو وہی ہو گا فرض ہے کہ اور نہ کلمے کے ضبط سے اور حال سکا نفی تکلیف ہو کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی
امر کے ہو اور مذہب ابی حنیفہ کا مثلاً اسکی تحلیل کو تو جب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو ملت
و حرمت کا تحقق و تقرر جاتا ہے اور اس میں صریح اعدام تکلیف ہو اور ابطال ہو اس کے فائدے کا اور استیصال ہو اسکی بنا کا
اور یہ باطل ہو اور کما صریح میں لا خیر فی ان یكون حنفیاً فی بعض المسائل و شافعیاً فی بعض الآخر
نہیں ہے بلکہ حنفی ہو بعض مسائل میں اور شافعی بعض میں اور شرح عین العلم میں ہر قول التزم أحد مذہباً کان حنیفۃ
والشافعی قریب علیہ الا شقرا فلا یقلد غیرہ فی مسئلۃ من المسائل یعنی جسے لازم ہے کہ ایک مذہب مثلاً
مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہو کہ ہمیشہ اسی مذہب پر رہے اور سوا اسکے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید نہ کرے اور کما
ابن عبد البر نے ان تتبع المذاہب غیر جائز بلکہ اجماع یعنی تلاش رخصتوں کا ہر مذہب میں ممنوع ہو بالاجماع اور
تفسیر احمدی میں ہر اذ التزم مذہباً یحب علیہ ان یلزم علی مذہب التزمہ ولا یتقل عنہ الا ما یخرج

[illegible]

اکثر نزدیک منہ میں کہ بالاتفاق اور اکثر اولیاء و کماطین اسی مذہب کے مقلد رہے و ہر شمار میں ہو و کلاً شیعہ
 علی حدیث و کتب میں اولیاء و اکرام و مشہور اصفیائے ثقات المجاہدین و زکویٰ فی میدان الشہادۃ
 کا نام لیتے ہیں و انہم و شفیق البکری و معروف الکرمی و ابی بنید البسطامی و فضیل بن عیاض و
 داؤد الطائی و ابی حامد اللقائ و خلف بن ابی یوسف عبد اللہ بن المبارک و وکیع بن الجراح
 و ابی بکر الوائی و غیرہم آخر کلمہ ایسا ہی ذکر کیا اکثر علماء نے اور کہا اہل شیعہ کہ ہمیں مذہب امام ابو حنیفہ کا قدیم
 ہی اسی طرح آخر تک پہنچا اور دیکھنے کی بات ہے کہ امام عظیم صاحب اتباع حدیث میں اور وہی زیادہ ہیں کہ حدیث میں رسول کو قبول
 کرتے ہیں اور قیاس کو اس کے مقابلے میں جائز نہیں رکھتے تو افسوس ہے اور ان لوگوں کے کہ باوجود مشابہت ان امور کے اور
 اس اعتبار سے ان لوگوں کو صاحب اس سے شمار کرتے ہیں اور اس میں بہت مسائل کو اپنے زعمِ باطل کے موافق خلاف
 احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور ان کے تابعوں کو کہ سوادِ علم میں داخل ہیں کلام اور ظاہلی کہتے ہیں مثل مشہور ہے کہ چاند خاک
 ڈالنے سے اپنے ہی ہونہ پر خاک پڑتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت دیا ہو وہ لوگ بھی شریک اتباع اس طریقہ میں
 باز نہ آئیں اور بعض لوگ جو مصداق یسعیون ما تشاہدوا منہا اتباع الفتنہ ہیں باغواۃ مفسدین کے شاگرد ہیں
 محروم ہیں بے یزید بن لیثیفوا انما للہ یا قیلاھم واللہ میتون و ہو کو کبرۃ الکفر فن دلیل چھی
 یہ ہے کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا نکال دے جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن میں
 سے نہ ہو تو اس صورت میں اگر خاص اس مسئلہ میں کلام کرے اور اس پر عمل کرے تو قول تھا را لانی قبول ہو گا اور وہ جو مسئلہ میں
 یا قرأت میں پیچھا مام کے یا قلعیت کے مسئلہ میں کلام کرتے ہیں مسائل کو جسے فضل الہی سے اس کتاب میں فضیل سے بیان کیا ہے اور
 تمام مطاعن کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہو گا حال اگر امام شافعی کے مذہب میں بھی جیسے ایسے مسئلہ ہیں جنکی دلیل ضعیف
 اور ان میں کلام کرے اور اس پر عمل نہ کرے اور نہ ان میں سے کسی کا جیسے اسکا نام نہ لیا گیا ہو و قصداً اور کوئی مذہب یا مذہب نہیں
 مسئلہ میں اسکی ادائیگی ہوں تب ہم کے مسائل چھوڑیں یا اسکا قول نہ ہو بخلاف صحیح حدیث ہو و اگر کسی دلیل سے اس میں شک ہو و اللہ اعلم

جواب ابون مطاعن کا جنکو اکثر غیر مقلدین بیان کیا ہے

طعن پہلا ہم لوگ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہے کہ قول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول ہے اور قول جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہ ہو جواب احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا اسلوب ہے مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی
 اور ناسخ و منسوخ کی ہو و اور معانی حدیث سمجھتا ہو و اور طریقہ استنباط جانتا ہو و تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہے و جو نہیں
 یہ شرط تحقیق نہیں ایسا کہ عمل کرنا احادیث پر دیکھ کے جائز نہیں تقریر شرح تحریرین یو و لیس للعالمی لا خذل و ظاہر الحدیث
 صحیحان کو کہ مفسر و مفسر ظاہرہ او منسوخ قابل علیہ و السجی غری فی الفقہاء و لعمرو الا حدیث و فی حقہ
 لا یخرف و صحیحہ اخبار و سونیہا و ناسیہا و منسوخہا فاذا اعتقد کلنا انہ کلوا و حب علیہ انتہی
 یعنی نہیں جائز ہے کسی کو نہ کہ ناسخ ظاہر حدیث کے سبب سے اسے اسکی ظاہر سے یا منسوخ ہو و اسکی بلکہ اللہ
 عالی و جمع طرف تمام کے جہت اس مسئلہ میں اسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور قیام اور ناسخ و منسوخ کے پس اگر ہمارا دیکھا

اس مسئلہ میں
 جہاں سے لیا گیا ہے
 اس کو ہم نے
 نہ منسوخ

مستند

ظاہر حدیث پر تو ہوگا تارک اوس چیز کا جو واجب ہو اور کفار یا عاصیہ ہادیہ میں منسوط ہو العالمی اذہم سمع حدیث
 لیس لکھان یا خذ وظاہر و یحییٰ ازان یکنون مضر و فاعل ظاہر و او منسوط جاز و الفی الامنی
 اسکے وہی بہن جواب پر بیان کیے اور بھی کتاب میں قوم یوان المقتی یستحق ان یکنون منسوط یخذ عنہ الوقفہ
 و یقعد علیہ فی البلد فی الفی و اذ کان المقتی علی ہذہ الصلۃ فیکل العاصی تقلید و انکا
 المقتی اخطا فی ذلک ولا یستحب یمنی ہلکذا روی الحسن عن ابی حنیفہ و ابن سنی عن محمد
 و یسیر عن ابی یوسف انتہت یعنی چاہیے کہ مقتی ہوا و شخص کو کہ لی جاتی ہو اسے فقہ اور عقائد کیاجاتا ہو اور پھر میں
 بیچ فتوے کے اور جبکہ مقتی اس صفت پر پس علمی پر لازم ہو تقلید اوسکی اگر مقتی نے خطا کی ہوا اس مسئلے میں اور نہ اعتبار کر
 ساتھ علماء و اس مفتی کے ایسا ہی روایت کیا جو حسن ابو حنیفہ سے اور ابن سنی نے امام محمد سے اور شیعہ نے امام ابو یوسف سے
 اور سلم الثبوت میں ہر ایک اجماع کیا ہے تحقیق نے اور منع عوام کے تقلید صحابہ سے بلکہ اوپر لازم ہو اتباع اون لوگوں کا کہ بلا دی ہو و یکنون
 نے اور باب اباب کیا ہے و یکنون پس مجتہد او متبع کیا ہے و یکنون اور حرج کیا ہے و یکنون اور یاسی پر کیا گیا ہے ابن الصلاح نے منع کو
 تقلید سے سوا چار امور کے کہ یوں کہ یہ بات نہیں جانی گئی جو غیر میں ان چار کے اور او میں کلام ہو اور وہ جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ انہ
 رسول کا کلمہ مجتہد نہیں ان معنی کر صحیح ہے کہ اصل مضامین اسکے ایسے نہیں ہیں کہ بیان کیے سے سمجھ میں ہر خاص و عام کے
 نہ تو ہیں بلکہ مطالبہ طلاق اور علوم فلسفہ کے اور ان جنی کر خطا ہو کر اوسکے مضامین کو سمجھ کر عبارت نکال لینا اور بیان کر دینا
 ہر علمی اور ان پڑھے کو آسان ہے بلکہ بعض مضامین ظاہر میں نہایت آسان اور سہل ہے ہیں لیکن حقیقت اوسکی سوا و قضیہ کے اور کو
 نہیں کھلتے پس اگر ظاہر پر ایسے مضامین کے شخص ہوں تحقیق کے واقف ہوں یا وجود استطاعت اور قدرت سوال کے عمل کر گیا تو عجیب نہیں کہ
 مواخذہ و اس کے علاوہ اسکے قول امام ابو حنیفہ پر ہم طرح سے عمل نہیں کرتے کہ یہ بالذات و نہیں کا قول ہو بلکہ اس طرح پر کہ یہ قول
 اذہم کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا خود ہی اور موافق شریعت کے ہو تو قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ
 سنا فافہم نہیں بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا اس قسم سے نہیں پایا جاتا جسکی دلیل کچھ احادیث و آیات ہو جو اور ہر دوسرے تکامل عامی کو
 ظاہر حدیث پر منع ہو کہ اور قول ابو حنیفہ کا موافق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو کہ عمل کرنا احادیث پر اس طرح کے موافق اور
 ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی نہایت عقل و انصاف سے بعید ہے اور ابوشامہ سے جو منع تقلید میں مروی ہے تو بقدر صحت نقل کے وہ میں منسبت ان
 لوگوں کے ہے کہ جنہوں نے حرام کہا ہو نظر کرنے کو کتب احادیث میں اور ہم لوگ کہو ہرگز حرام نہیں کہتے بلکہ موجب جرح و زلل اور ثوب
 جانتے ہیں اور شارق الاوار میں جو خلاف حدیث چلنے سے منع کیا ہے بعد تنفیق ہو جائے اوس بات کے کہ یہ مخالف ہے اوس حدیث کے
 سو وہ کچھ مخالف ہمارے نہیں ہے اور علی ہذا القیاس ہی ہر ادبی ان قولوں سے اور شیخ عبدالحی محمد دہلوی نے شرح سطر السعادت میں
 لکھا ہے کہ مصطفیٰ اور قرار و طحا کا آخر نے میں تعین اور تخصیص نہیں ہے کہ ضبط اور رد بطکار دین دنیا اسی میں ہی پہلے سے غیر
 جسکو اختیار کرے ہو سکتا ہے اور بعد اختیار ایک نہیں ہے کہ دوسرے مذہب کی طرف جانابے تو ہم سونلن اور تفرق کے احوال اور احوال
 میں گاہیں قرار و متاخرین مختار ہے اور اوس میں خبر ہے ایک بھی مجتہد کے تابع کو نہیں ہو چکا ہے اگر کوئی حدیث مخالف
 اپنے مذہب کے پاس نہ پائے مذہب کو چھوڑ دے اور اوس حدیث پر عمل کرے یہ طریقہ متقدمین کا ہے علماء کو اس طریقہ میں سہا و امتیاز

لوگوں نے مقرر کر لیے ہیں اس کا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہیں فرمایا ہو بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہر کے جو کچھ ان
 حکماء اور جو قول کیا ان کے مخالف ہو اس کو باطل بنایا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی پائی نہیں جاتی جواب اہل بیت
 میں چار میں ایک میں اجماع است بھی ہے اور اطاعت اہل اجماع کی فرض ہے اور اجماع کیا است محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 غاں چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چاروں کے مخالف ہو باطل ہے اور شہادہ میں ہے وَمَا خَالَفَ الْأَكْبَرَةَ
 الْأَرْبَعَةَ مَخَالَفَ لِلْإِجْمَاعِ وَقَدْ صَحَّ فِي الْحَقِّ أَنَّ الْإِجْمَاعَ انْتَقَدَ عَلَى عَدَمِ الْعَمَلِ بِذَلِكَ حَيْثُ
 الْأَرْبَعَةُ لَا تَضْبِطُ مَذَاهِبَهُمْ وَكَثُرَتْ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مَنِ اتَّبَعَ الْإِجْمَاعَ فِي قَوْلِ كَيْسٍ وَهُوَ الْإِجْمَاعُ
 مخالف ہو اور تصریح کی ہے ان اہمام نے تحریر میں کہ تمام علماء کا اجماع ہو ہی عمل کرنے پر اور نہ جب کہ جو مخالف ہو ان چار اماموں کے
 اس واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آراستہ ہو ہی اور ان کے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں حال یہ کہ ان اماموں کے
 متقدمین ہوا دھرم میں داخل ہیں اور سواد عظیم کی متابعت کرنے کو حدیث میں حکم ہے اور اس کا بیان گذر آؤ زبانیہ المروءین مرقوم
 وَفِي زَمَانِنَا هَذَا أَقْدَرُ التَّقْلِيدِ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْحُكْمِ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ بَيْنَهُمْ
 وَفِي الْحُكْمِ الْمُخْتَلَفِ فِيهِ أَيْضًا قَالَ النَّسَائِيُّ فِي شَرْحِ الْجَلْعِ الصَّغِيرِ وَالْبُخَارِيُّ فِي الْعِلْمِ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَرْبَعَةِ
 فِي قَضَائِهِمْ وَلَا أَكْثَرُ مِنْهُ اس نے میں منصوص ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار
 کے سوا اور کسی تقلید جائز نہیں اور کہا مناسبتی جامع صغیر کی شرح میں جائز نہیں ہے اس نے میں تقلید کرنے والے ان چار
 اماموں کے نہ تو قضا میں نہ فتوے میں یعنی قاضی کو درست نہیں کہ ان مذہب کے سوا اور کا حکم کرے اور فتویٰ کو درست نہیں کہ
 برخلاف ان کے فتویٰ دے اور تفسیر احمدی میں ہے وَقَدْ وَفَّقَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْإِتِّبَاعَ أَكْثَرُ مَا يَجُوزُ لِلْأَرْبَعَةِ فَلَا يَجُوزُ
 الْإِتِّبَاعُ لِمَنْ حَدَّثَ تَجْتَهِدُ أَفْهَامُ الْفَاهِمِ بِمَعْنَى بَشِيكَ اجماع ہو ہی اس بات پر کہ اتباع سوا ان کے نہیں ہو سکتا کسی
 جائز نہیں ہو نہیں جائز ہے اجماع اور شخص کو جو نیا جہد مخالف ان کے نکلے اور اوی کتاب میں ہے وَلَا خَصَافَ أَنَّ الْخَصَافَ
 الْمَذْهَبِ فِي الْأَرْبَعَةِ وَابْتِغَاءُ فَضْلٍ اِلَهِیِّ وَقَبُولُ لَيْسَتْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لَا فَحَالٍ فِيهِ لِلْعَوْنِ حَقًّا
 وَلَا دِلَّةٍ يَنْبَغِي اخْتِصَانُ بِهِ بِمَنْ يَخْتَصُّهُ نَازِعُونَ اِن چار میں اور اتباع ان کا فضل الہی ہے تو قبولیت اور کسی نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اس پر
 میں دلیل اور توجیہ کو دخل نہیں طعن یا انچوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی جیسی حدیث
 کو پاتے تھے اوی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا عامی نہ بیکہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہو یا صرف اوی تقلید پر ہوا
 کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب اس زمانے میں بھی موافق اویسکے عمل کرنا صواب ہے کچھ حرج نہیں ہوتا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صد مبارک میں یا اوس زمانے میں جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حدیث
 جو غیر متبرک ہو کسی بیان نہیں کرتے تھے احتمال کذب کا اور کئی نسبت ہرگز نہ تھا اوی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا
 مقبول سے سنتا تھا بوجہ اعتبار کے اویس پر عمل کرتا تھا برخلاف اس نے کہ ہزاروں قسم کی حدیثیں اور قصے لوگوں نے
 چھوڑ دیے ہیں اوی حدیث کے قسم کے ہونے لگے تو اس سعادت میں ہر شخص کے کہنے کے موافق عمل کرنا ناجائز ہوا
 جو لوگ کہ حال کو غیبت و زمان اور احادیث سے واقف تھے وہ اور لوگوں کو بتاتا تھے تھے اور لوگ ان کی تقلید کرتے تھے

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس زمانے کا حاکم ہو اور بہت سے مطاعن جو غیر متقلبان کرتے ہیں انہیں بخلا بھی ان جو بات سے نکل آو گیا اور جب ہو طعنوں کا خیال ہو تو معلوم نہیں کہ جو اور طعن ہیں وہ کیسے ہو گئے مسلمانوں کو لازم کہ انکی باتوں کی طرف خیال نکرین اور جس طریقے پر کہ اکابر علیا است اور ہزاروں اولیاء اللہ محبوب کے جلتے رہا وقتی طعن اور ایک طرف اس سے کہ یہ نام اپنا بقا بدھنشی شافی کے محمدی رکھا ہی اس سے کہ ہم لوگ طرفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختیار کرتے ہیں اور اسکی پیروی کرتے ہیں برخلاف متقلبین کہ ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو حنیفہ اور شافی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہی اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابو حنیفہ یا شافی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کچھ اور کے مخالف نہیں اور شیعہ ائمہ ان بتوں کے ساتھ بوجہ تقلید مذہب معین کے ہو رہے تھے اہل حق محمدی میں حاجت انکی تخصیص کی کیا ہو اور دوسرے کہ اس میں جو معروف کتابیں تھیں اور وہ پچھتین میں شامل شکوہ شریف غفر کے ان میں اپنے مذہب کے موافق احادیث کمال کے علم فقہ سے بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشیرین صحیح ان میں منحصر ہیں اور پھر مسائل صریح مخالفان اہل حدیث کے ہیں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوٹے قول ابو حنیفہ اختیار کرتے ہو اور نہیں جانتے کہ صحیح کتابیں جیسی حدیث کی ہیں ان میں سے جو بظاہر صحیح ہیں مگر انکی اصل غلط ہے اور ہزاروں ہجرت صحیح بخاری و مسلم کی شرط پر ان کتابوں میں موجود ہیں

فصل جدیدہ مطالعات کتاب کے بیان میں

جانا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہے مراد اسے امام محمد اور امام ابو یوسف ہیں اور طریقہ سے امام محمد اور امام ابو حنیفہ اور شافعی سے امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ اور اس کتاب میں حروف صادر سے جو قلم حلی سے لکھا مراد کتاب اصل شرح وقایہ ہی اور حروف فاسے زیادت اور جو احادیثیں کہ زائد مضمون اصل کتاب پر ہیں بطریق فوائد کے مراد ہیں اور جہاں طلق امام ہی مراد امام ابو حنیفہ ہیں اور ائمہ اربعہ سے امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور امام احمد رحمہم اللہ مراد ہیں اور لفظ شیعین سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور جہاں سے چاروں علما باقیہ یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد و ابی داؤد و ابی یوسف اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہیں اور مقصود اصل تصنیف تالیف اس کتاب سے فائدہ خلق اللہ کی سید کار و اور کسی کا اظہار خطا منظور ہی تو اب یہ بندہ عاصی پر عاصی فقیر حقیر رنگ خاندان محتاج حقیر ایزدندان محمد و حمید الزمان ولد مولوی محمد سیح الزمان لکھنوی فاروقی خفی مؤلف اسکا اور صاحبوں کی خدمت میں اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محفوظ ہوں عرض سہا کہ جس جگہ پر از را خطا انسانی کے کوئی قسم کی لغزش ہو گئیں تو پردہ عفو سے چھپاؤں اور جگہ نگار اور دیگر والدین اور تہامی عزیز و اقارب اور مائتہ مسلمین کے واسطے دعا خیر کریں اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ رکھیں کہ جس جگہ پر نام مبارک حضرت سیدنا و مولانا و مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آئے آپ پر صلوة و سلام بھیجیں کیونکہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جس شخص پر ذکر کیا جائے نام میرا اور وہ درود بھیجے مجھ پر تو وہ مجھ کو بخیر و برکت میں بھیجے افسوس کی بات ہے کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہوتا ہی اس کے ذکر کے وقت مدح و ثناء میں اسکی مشغول ہوتا ہی اور جب محبوب خدا شافع روز جزا پہنچے حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن لیا اور بھول کر محروم ثواب صلوة و سلام سے رہیں اور جس کی آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں ذکر آئے ان پر کلمہ

رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور جائزین اور تابعین کو اور اور علم کو بکلمہ رحمۃ اللہ علیہ التفکرین اور قبل شروع اس کتاب کے
 باادب بیٹھ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف تین بار اور سورہ اخلاص تین بار اور الحمد ایک بار پڑھیں اور ثواب و سکا
 تمام صحابہ اور علمایہ اہل بیت کو پونہ چارویں بعد اس کے کتاب کو مطالعہ کریں اور پھر بعد فراغ کی بھی ایسا ہی کریں اور
 تصور کرتے رہیں کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہیں یا سکھاتے ہیں وہ سب خالصہ کیواسطے اور اسکی نیامندی کے لیے اور عمل
 کرنے کے لیے کرتے ہیں اور غرض دنیا اور تحصیل مال کبھی علم سے نہ کہے کہ بعد رعایت ان شب تراویح کے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے علم میں
 برکت دے گا اور توفیق عمل کی عطا فرماوے گا اللہم وفق لنا یا خیر واجعل خواتم اموالنا یا خیر اللہم یسّر

عَلَيْكُمْ مَهْجَاتِ الْعِلْمِ وَاعْطِنَا عِلْمًا نَافِعًا وَفَمَا كَامِلًا وَقَلْبًا خَاشِعًا وَبَطْنًا

مُسْتَقْبًا وَعَمَلًا مُقَرَّبًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ

وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ آمِينَ يَا رَبِّ

الْعَالَمِينَ مَتَّى مَقْدَمَةُ الْكِتَابِ وَيَتْلُوهُمَا

كِتَابُ الطَّهَارَةِ قَالَا اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ

بَارِكْ تَجَرُّدًا وَهَيَّا

نقطہ

صفحہ		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰		۱۰۱		۱۰۲		۱۰۳		۱۰۴		۱۰۵		۱۰۶		۱۰۷		۱۰۸		۱۰۹		۱۱۰		۱۱۱		۱۱۲		۱۱۳		۱۱۴		۱۱۵		۱۱۶		۱۱۷		۱۱۸		۱۱۹		۱۲۰		۱۲۱		۱۲۲		۱۲۳		۱۲۴		۱۲۵		۱۲۶		۱۲۷		۱۲۸		۱۲۹		۱۳۰		۱۳۱		۱۳۲		۱۳۳		۱۳۴		۱۳۵		۱۳۶		۱۳۷		۱۳۸		۱۳۹		۱۴۰		۱۴۱		۱۴۲		۱۴۳		۱۴۴		۱۴۵		۱۴۶		۱۴۷		۱۴۸		۱۴۹		۱۵۰		۱۵۱		۱۵۲		۱۵۳		۱۵۴		۱۵۵		۱۵۶		۱۵۷		۱۵۸		۱۵۹		۱۶۰		۱۶۱		۱۶۲		۱۶۳		۱۶۴		۱۶۵		۱۶۶		۱۶۷		۱۶۸		۱۶۹		۱۷۰		۱۷۱		۱۷۲		۱۷۳		۱۷۴		۱۷۵		۱۷۶		۱۷۷		۱۷۸		۱۷۹		۱۸۰		۱۸۱		۱۸۲		۱۸۳		۱۸۴		۱۸۵		۱۸۶		۱۸۷		۱۸۸		۱۸۹		۱۹۰		۱۹۱		۱۹۲		۱۹۳		۱۹۴		۱۹۵		۱۹۶		۱۹۷		۱۹۸		۱۹۹		۲۰۰		۲۰۱		۲۰۲		۲۰۳		۲۰۴		۲۰۵		۲۰۶		۲۰۷		۲۰۸		۲۰۹		۲۱۰		۲۱۱		۲۱۲		۲۱۳		۲۱۴		۲۱۵		۲۱۶		۲۱۷		۲۱۸		۲۱۹		۲۲۰		۲۲۱		۲۲۲		۲۲۳		۲۲۴		۲۲۵		۲۲۶		۲۲۷		۲۲۸		۲۲۹		۲۳۰		۲۳۱		۲۳۲		۲۳۳		۲۳۴		۲۳۵		۲۳۶		۲۳۷		۲۳۸		۲۳۹		۲۴۰		۲۴۱		۲۴۲		۲۴۳		۲۴۴		۲۴۵		۲۴۶		۲۴۷		۲۴۸		۲۴۹		۲۵۰		۲۵۱		۲۵۲		۲۵۳		۲۵۴		۲۵۵		۲۵۶		۲۵۷		۲۵۸		۲۵۹		۲۶۰		۲۶۱		۲۶۲		۲۶۳		۲۶۴		۲۶۵		۲۶۶		۲۶۷		۲۶۸		۲۶۹		۲۷۰		۲۷۱		۲۷۲		۲۷۳		۲۷۴		۲۷۵		۲۷۶		۲۷۷		۲۷۸		۲۷۹		۲۸۰		۲۸۱		۲۸۲		۲۸۳		۲۸۴		۲۸۵		۲۸۶		۲۸۷		۲۸۸		۲۸۹		۲۹۰		۲۹۱		۲۹۲		۲۹۳		۲۹۴		۲۹۵		۲۹۶		۲۹۷		۲۹۸		۲۹۹		۳۰۰		۳۰۱		۳۰۲		۳۰۳		۳۰۴		۳۰۵		۳۰۶		۳۰۷		۳۰۸		۳۰۹		۳۱۰		۳۱۱		۳۱۲		۳۱۳		۳۱۴		۳۱۵		۳۱۶		۳۱۷		۳۱۸		۳۱۹		۳۲۰		۳۲۱		۳۲۲		۳۲۳		۳۲۴		۳۲۵		۳۲۶		۳۲۷		۳۲۸		۳۲۹		۳۳۰		۳۳۱		۳۳۲		۳۳۳		۳۳۴		۳۳۵		۳۳۶		۳۳۷		۳۳۸		۳۳۹		۳۴۰		۳۴۱		۳۴۲		۳۴۳		۳۴۴		۳۴۵		۳۴۶		۳۴۷		۳۴۸		۳۴۹		۳۵۰		۳۵۱		۳۵۲		۳۵۳		۳۵۴		۳۵۵		۳۵۶		۳۵۷		۳۵۸		۳۵۹		۳۶۰		۳۶۱		۳۶۲		۳۶۳		۳۶۴		۳۶۵		۳۶۶		۳۶۷		۳۶۸		۳۶۹		۳۷۰		۳۷۱		۳۷۲		۳۷۳		۳۷۴		۳۷۵		۳۷۶		۳۷۷		۳۷۸		۳۷۹		۳۸۰		۳۸۱		۳۸۲		۳۸۳		۳۸۴		۳۸۵		۳۸۶		۳۸۷		۳۸۸		۳۸۹		۳۹۰		۳۹۱		۳۹۲		۳۹۳		۳۹۴		۳۹۵		۳۹۶		۳۹۷		۳۹۸		۳۹۹		۴۰۰		۴۰۱		۴۰۲		۴۰۳		۴۰۴		۴۰۵		۴۰۶		۴۰۷		۴۰۸		۴۰۹		۴۱۰		۴۱۱		۴۱۲		۴۱۳		۴۱۴		۴۱۵		۴۱۶		۴۱۷		۴۱۸		۴۱۹		۴۲۰		۴۲۱		۴۲۲		۴۲۳		۴۲۴		۴۲۵		۴۲۶		۴۲۷		۴۲۸		۴۲۹		۴۳۰		۴۳۱		۴۳۲		۴۳۳		۴۳۴		۴۳۵		۴۳۶		۴۳۷		۴۳۸		۴۳۹		۴۴۰		۴۴۱		۴۴۲		۴۴۳		۴۴۴		۴۴۵		۴۴۶		۴۴۷		۴۴۸		۴۴۹		۴۵۰		۴۵۱		۴۵۲		۴۵۳		۴۵۴		۴۵۵		۴۵۶		۴۵۷		۴۵۸		۴۵۹		۴۶۰		۴۶۱		۴۶۲		۴۶۳		۴۶۴		۴۶۵		۴۶۶		۴۶۷		۴۶۸		۴۶۹		۴۷۰		۴۷۱		۴۷۲		۴۷۳		۴۷۴		۴۷۵		۴۷۶		۴۷۷		۴۷۸		۴۷۹		۴۸۰		۴۸۱		۴۸۲		۴۸۳		۴۸۴		۴۸۵		۴۸۶		۴۸۷		۴۸۸		۴۸۹		۴۹۰		۴۹۱		۴۹۲		۴۹۳		۴۹۴		۴۹۵		۴۹۶		۴۹۷		۴۹۸		۴۹۹		۵۰۰		۵۰۱		۵۰۲		۵۰۳		۵۰۴		۵۰۵		۵۰۶		۵۰۷		۵۰۸		۵۰۹		۵۱۰		۵۱۱		۵۱۲		۵۱۳		۵۱۴		۵۱۵		۵۱۶		۵۱۷		۵۱۸		۵۱۹		۵۲۰		۵۲۱		۵۲۲		۵۲۳		۵۲۴		۵۲۵		۵۲۶		۵۲۷		۵۲۸		۵۲۹		۵۳۰		۵۳۱		۵۳۲		۵۳۳		۵۳۴		۵۳۵		۵۳۶		۵۳۷		۵۳۸		۵۳۹		۵۴۰		۵۴۱		۵۴۲		۵۴۳		۵۴۴		۵۴۵		۵۴۶		۵۴۷		۵۴۸		۵۴۹		۵۵۰		۵۵۱		۵۵۲		۵۵۳		۵۵۴		۵۵۵		۵۵۶		۵۵۷		۵۵۸		۵۵۹		۵۶۰		۵۶۱		۵۶۲		۵۶۳		۵۶۴		۵۶۵		۵۶۶		۵۶۷		۵۶۸		۵۶۹		۵۷۰		۵۷۱		۵۷۲		۵۷۳		۵۷۴		۵۷۵		۵۷۶		۵۷۷		۵۷۸		۵۷۹		۵۸۰		۵۸۱		۵۸۲		۵۸۳		۵۸۴		۵۸۵		۵۸۶		۵۸۷		۵۸۸		۵۸۹		۵۹۰		۵۹۱		۵۹۲		۵۹۳		۵۹۴		۵۹۵		۵۹۶		۵۹۷		۵۹۸		۵۹۹		۶۰۰		۶۰۱		۶۰۲		۶۰۳		۶۰۴		۶۰۵		۶۰۶		۶۰۷		۶۰۸		۶۰۹		۶۱۰		۶۱۱		۶۱۲		۶۱۳		۶۱۴		۶۱۵		۶۱۶		۶۱۷		۶۱۸		۶۱۹		۶۲۰		۶۲۱		۶۲۲		۶۲۳		۶۲۴		۶۲۵		۶۲۶		۶۲۷		۶۲۸		۶۲۹		۶۳۰		۶۳۱		۶۳۲		۶۳۳		۶۳۴		۶۳۵		۶۳۶		۶۳۷		۶۳۸		۶۳۹		۶۴۰		۶۴۱		۶۴۲		۶۴۳		۶۴۴		۶۴۵		۶۴۶		۶۴۷		۶۴۸		۶۴۹		۶۵۰		۶۵۱		۶۵۲		۶۵۳		۶۵۴		۶۵۵		۶۵۶		۶۵۷		۶۵۸		۶۵۹		۶۶۰		۶۶۱		۶۶۲		۶۶۳		۶۶۴		۶۶۵		۶۶۶		۶۶۷		۶۶۸		۶۶۹		۶۷۰		۶۷۱		۶۷۲		۶۷۳		۶۷۴		۶۷۵		۶۷۶		۶۷۷		۶۷۸		۶۷۹		۶۸۰		۶۸۱		۶۸۲		۶۸۳		۶۸۴		۶۸۵		۶۸۶		۶۸۷		۶۸۸		۶۸۹		۶۹۰		۶۹۱		۶۹۲		۶۹۳		۶۹۴		۶۹۵		۶۹۶		۶۹۷		۶۹۸		۶۹۹		۷۰۰		۷۰۱		۷۰۲		۷۰۳		۷۰۴		۷۰۵		۷۰۶		۷۰۷		۷۰۸		۷۰۹		۷۱۰		۷۱۱		۷۱۲		۷۱۳		۷۱۴		۷۱۵		۷۱۶		۷۱۷		۷۱۸		۷۱۹		۷۲۰		۷۲۱		۷۲۲		۷۲۳		۷۲۴		۷۲۵		۷۲۶		۷۲۷		۷۲۸		۷۲۹		۷۳۰		۷۳۱		۷۳۲		۷۳۳		۷۳۴		۷۳۵		۷۳۶		۷۳۷		۷۳۸		۷۳۹		۷۴۰		۷۴۱		۷۴۲		۷۴۳		۷۴۴		۷۴۵		۷۴۶		۷۴۷		۷۴۸		۷۴۹		۷۵۰		۷۵۱		۷۵۲		۷۵۳		۷۵۴		۷۵۵		۷۵۶		۷۵۷		۷۵۸		۷۵۹		۷۶۰		۷۶۱		۷۶۲		۷۶۳		۷۶۴		۷۶۵		۷۶۶		۷۶۷		۷۶۸		۷۶۹		۷۷۰		۷۷۱		۷۷۲		۷۷۳		۷۷۴		۷۷۵		۷۷۶		۷۷۷		۷۷۸		۷۷۹		۷۸۰		۷۸۱		۷۸۲		۷۸۳		۷۸۴		۷۸۵		۷۸۶		۷۸۷		۷۸۸		۷۸۹		۷۹۰		۷۹۱		۷۹۲		۷۹۳		۷۹۴		۷۹۵		۷۹۶		۷۹۷		۷۹۸		۷۹۹		۸۰۰		۸۰۱		۸۰۲		۸۰۳		۸۰۴		۸۰۵		۸۰۶		۸۰۷		۸۰۸		۸۰۹		۸۱۰		۸۱۱		۸۱۲		۸۱۳		۸۱۴		۸۱۵		۸۱۶		۸۱۷		۸۱۸		۸۱۹		۸۲۰		۸۲۱		۸۲۲		۸۲۳		۸۲۴		۸۲۵		۸۲۶		۸۲۷		۸۲۸		۸۲۹		۸۳۰		۸۳۱		۸۳۲		۸۳۳		۸۳۴		۸۳۵		۸۳۶		۸۳۷		۸۳۸		۸۳۹		۸۴۰		۸۴۱		۸۴۲		۸۴۳		۸۴۴		۸۴۵		۸۴۶		۸۴۷		۸۴۸		۸۴۹		۸۵۰		۸۵۱		۸۵۲		۸۵۳		۸۵۴	
------	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْجَمْعُ الْأَوَّلُ كِتَابُ الطَّهَارَةِ

فصل وضو کے بیان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسی ایمان والو جب کھڑے ہو تم طرف نماز کے پس ہولو اپنے مونہ کو اور ہاتھوں کو کہنوں تک اور سر کو اپنے سر کا اور دھو پاؤں کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے دھونا مونہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لوسے دوسرا کان کی لوسے اور سر کے نزدیک اگر درمیان کان اور رخسار کے ترکے اور پانی نہ بہاے کافی ہو جیسا کہ لکھا ہے ابو یوسف نے کہ وضو کرنے والا اگر ترکے سب اعضاء وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہو مگر علمائے احناف نے اس کے پون بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہوں اگر چہ پی در پی نہ بہیں دوسرے دھونا دونوں ہاتھوں کا کہنوں سمیت تیسرے دھونا دونوں پیروں کا ٹخنوں سمیت اور امام نوویؒ کے نزدیک کہنیاں اور ٹخنے دھونا فرض نہیں اور حنفی روایت میں شام کی امام محمد سے وہ ہڈی کی جو پنج قدم میں نہ نزدیک گرتے جوتی کے لیکر صحیح یہ کہ وہ ہڈی اونچی ہو جس پر ہڈی کی ہڈی ختم ہوئی ہو چھتے مسح کرنا جو خانی سر کا ف کیونکہ روایت کیا مسلم اور طبرانی ابو داؤد اور نسائی ہے متفقہ بیس شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے توسع کیا اور پیشانی اپنی کے اور اوپر علمائے اور روزوں اور پیشانی کے سے جو خانی سر کے برابر ہوتی ہو اور روایت کیا ابو داؤد اور حاکم نے ابن شمس کے کہ اگرچہ ایسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر عمامہ تھا پس ہاتھ لے کر اپنے ہاتھ کے اعضاء کی توسع کیا اور مقدم سر کو اور مقدم سر کے سے جو خانی سر کے کہتے ہیں اور روایت کیا ایسا ہی ہے تھقی نے علمائے احناف نے اور ان کے سے جو خانی سر کا حاکم حضرت عثمانؓ سے مروی ہو روایت کیا اسکو مسجد بنی مضر نے اور ابن عمرؓ سے صحیح ہو کہ لکھا کیا وضو نہ کرنا صحیح بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن عمرؓ نے اور کسی صحابی سے اسکا اسکا

وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا
وضو میں پانی کا پڑنا

وضو میں پانی کا پڑنا

[illegible][illegible]

اسکو دقطنی نے ابو ہریرہ سے اور ابو شیح نے اور روایت کیا اسکو یہی قطنی نے اور دقطنی نے عبد اللہ بن جعد سے اور ضعیف کیا اسکو

کر کے اور اس کو بھی ضعیف کیا اہل حدیث نے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو نہیں اوسکا جس نے ذکر کیا نام اللہ کا

[illegible][illegible]

لینے تھے ایک کف پانی اور لاتے تھے اور سکوٹے ٹھوڑی اپنی کے اور ضلال کرتے تھے دائیں ہاتھ اپنی کا اور فرماتے تھے ایسی ہی حکم کیا جھکوٹنے اور اس حدیث کو روایت کیا حکم نے بھی جیسا کہ آگے آگیا اور ابن خرم نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اسناد میں اس کے ولید بیزار و ان کا مہول ہو اور ایسا ہی کہا ابن القطان نے اور تعلیل ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ سے جعفر بن اور حبل بن سہمال اور بہت لوگوں نے اور کسی طرح کی حرج او میں معلوم نہیں ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحییٰ بن نے کتاب طبع حدیث نہری میں کہا انھوں نے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَالِدٍ الصَّغَارِيُّ مِنْ أَصْلِهِ وَكَانَ صَدُوقًا ثَابِتًا فَحَرَّبَ اَنَا النَّبِيُّ عَنْ النَّبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ أَصَابِعَهُ تَحْتَ لِحْيَتِهِ فَخَلَّعَهَا بِأَصَابِعِهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا أَمْرٌ فِي سِرِّهِ عَزَّ وَجَلَّ کہا ابن القیم نے شرح سنن ابوداؤد میں ہذا الاسناد صحیح یعنی یہ صحیح ہے اور روایت کیا طبرانی نے معجم کبیر میں انس سے اس حدیث کو روایت ابی حصص عیدی انھوں نے ثابت انھوں نے انس سے اور ابو حصص ثقہ کہا اسکو اس حدیث کی اور کسی بھی ابن عیین نے اور کہا عبد اللہ بن عبد الوہاب نے کہ ثقہ ہے اور زیادہ ہے ثقہ ہے اور تین طریقے اس حدیث کے اچھے ہیں اور تین میں اس حدیث کے ضعیف ہیں پہلا طریقہ جو روایت ہے سنن ابن ماجہ میں حضرت انس کے تھے حضرت جب وضو کرتے تو ضلال کرتے اپنی دائیں کا اور کھولتے تھے لوگ کیون اپنی کو دوبار تو اسناد میں اس حدیث کی دارقطنی نے کہا کہ ابو النضر ترک کر دی گئی یہ حدیث اسکی اور کہا انس نے کہ یہ زید رقاشی متروک ہے دوسرا طریقہ جو روایت کیا ابن عدی نے ہاشم بن سہد انھوں نے محمد بن زیاد سے انھوں نے انس سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث تک پھر کہا ابن عدی نے کہ ہاشم اتنا کہ روایت کرتا ہے اسکو نہیں متابعت کیا چلو گیا اوپر تیسرا طریقہ جو روایت کیا ہے فی سنن ابن ابی شیبہ میں ابن ابی شیبہ سے انھوں نے انس سے جیسا کہ گذرا اور ابن ابی حاتم مہول ہے اور روایت کی گئی حدیث ابن عباس کی روایت نافع سے کہا یحییٰ نے کہ نہیں متابعت کی جاوے گی اس کے اوپر اور کہا ابو حاتم نے کہ حدیث اسکی منکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے او وسط میں اور روایت ہے ابن عمر سے ایسا ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے بھی او وسط میں لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح ہے کہ یہ حدیث یوقوف ہے محمد بن یحییٰ بن عمر بن زید اور روایت ہے ابو الوہاب الصغاری کہا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کیا اور ضلال کیا اپنی دائیں کا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد میں اس کے ابو سوزہ راوی ضعیف ہے کہ ترمذی نے کتاب طبع میں کہ پوچھا میں نے ہاشم بن عمار سے اس حدیث کو پس کہا کہچہ نہیں لاشی ہو میں نے کہا کہ نام کیا ہے بخاری نے کہا کہ میں نہیں جانتا وہ کیا کرتا ہے اس کے پاس حدیث منکر ہیں اور کہا ترمذی نے اپنی جامع میں وَأَبُو سُوْرَةَ الْقَاضِي يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ یعنی ابو سوزہ راوی ضعیف کیا جانا ہے حدیث میں اور بھی سماع ابو سوزہ کو ابو ایوب سے ثابت نہیں کہا ابن ابی حاتم نے وھو ضعیف اور بھی روایت ہے ابی امامہ سے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حدیث ابی غالب سے انھوں نے ابی امامہ سے اور ابو حاتم ضعیف کیا اسکو نسائی نے اور توشیح کی اسکی دارقطنی نے اور کہا یحییٰ بن معین نے کہ وہ صالح الحدیث ہے اور صحیح کیا واسطے اس کے ترمذی نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے ابی امامہ سے اور روایت کیا ابن عدی نے جابر سے کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار سو دیکھا میں نے اسکو کہ ضلال کرتے تھے دائیں کا اپنی کا ساتھ اوگلیوں کے مانند دندانوں کے لنگھے کے اور

جانبین زمان
لغت مختصر
عوض کا اور
انا اختصار
اختصار کا اور
بازو کا اور
بازو کا اور

بازو کا اور
بازو کا اور
بازو کا اور
بازو کا اور

بازو کا اور

بازو کا اور

ابن ابی شیبہ
یہ روایت ہے
بعض نسخہ میں
مرد

۱۰۰

۱۰۱

اسناد میں اسکی ہر قسم میں غایت بیشاپوری کا متروک ہو گیا کہ ان القیم نے شرح ابو داؤد میں وصحیث صحیح میں صحیح
یعنی حدیث جامعہ کی بہت ضعیف ہے اور روایت کیا ابن عدی نے یاسین الزیات سے انھوں نے ربیع بن خضام سے انھوں
جریج سے جو صحابی ہیں اور یہ میں ترک کر دی گئی ہے حدیث اسکی ترک کیا اسکو نسائی نے اور جو حدیث احمد عیسیٰ بن عقیل
اسی باب میں مروی ہے سند امام احمد میں اور وہ بھی ضعیف ہے اور بھی روایت کیا طبرانی نے ابو الدرداء اور ام سلمہ اور
ابن ابی داؤد سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے خلال کرتے تھے اپنی کا اور یہ سب حدیثیں ضعیف
اور روایت کیا بزار نے ابو بکر سے کہ آنحضرت نے وضو کیا اور خلال کیا اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگے میرے پاس جبریل علیہ السلام سو گیا کہ ای محمد خلال کر اور اپنی کا اور اسناد میں اسکی ہر قسم
راوی ضعیف ہے اور روایت ہے عمار سے کہ انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو خلال کرتے تھے اپنی کا اور بھی روایت کیا اسکو ترمذی
اور حاکم اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی روایت کیا طبرانی نے علیہ الزیاق سے ابو نعیم نے ابن عیینہ سے انھوں نے عبد اللہ بن مسعود سے
انھوں نے حسان بن بلال سے کہ عمار نے وضو کیا سو خلال کیا اپنی کا اور بھی روایت کیا اسکو کما گیا کہ کیا ہی فعل کیا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو
کہ خلال کرتے تھے اپنی کا اور ابن جرم کہ کما کہ حسان راوی اسکا جمل ہے اور یہ قول باطل ہے کیونکہ حسان بہت لوگوں نے روایت کیا
کما علی بن المدینی نے کہ وہ ثقہ تھا اور کسی نے اسکو ضعیف نہیں کیا اور لیکن عبد اللہ بن مسعود سے حسان بن عیینہ سے اس حدیث کو
کہ ابن عیینہ نے اور ذکر کیا حافظ بن عساکر نے بخاری سے کہ اسکا امام احمد نے نہیں ثابت ہے یہی خلال کرنے کا اور بھی
کوئی حدیث اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے قتادہ سے انھوں نے حسان سے اس حدیث کو اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ ابن ماجہ نے سنن میں
وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ قَتَادَةَ عَنْ حَسَّانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَلِّلُ الْحَبِثَةَ وَأَسَانِدُهَا صَحِيحٌ يَزِيدُ سِيرَ
والد اعلم اور روایت کیا ابو عیینہ نے حجاج سے انھوں نے شعبہ سے انھوں نے عمر بن ابی وہب خزاز سے انھوں نے موسیٰ بن مروان
بجلی سے انھوں نے طلحہ بن عبید اللہ سے انھوں نے عایشہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے خلال کرتے تھے اپنی کا
اور یہ حدیث سند امام احمد میں مروی ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** ساتوین خلال دونوں ہاتھوں کی اوٹھکیوں کا کرنا انھوں نے خلال
دونوں ہاتھوں کی اوٹھکیوں کا کرنا **ف** اس طرح کہ ہاتھ میں ہاتھ کی چھٹھکیا سے دایسے ہاتھ کی چھٹھکیا سے شروع کرے
اور بائیں ہاتھ کی چھٹھکیا پر ختم کرے کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے نفی بن حصیرہ سے کہ فرمایا
حضرت نے جب وضو کرے تو دو کامل کر اپنا وضو اور خلال کر اوٹھکیوں کا اور مبالغہ کرنا کہ اندر پانی پونچھانے میں اگر روزہ دار
نہ تو کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بدلے میں جو حدیث لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے خلال کر اوٹھکیوں کو ناخال کر
اگلی جنہم کی درمیان انکے سوا اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اور اس باب میں روایت ہے
ابن عباس سے روایت کیا انسے ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ستور ذبیٹہ شد اس سے روایت کیا انسے ابن خریز اور حاکم
اور احمد اور ترمذی **ص** تونین ہر عضو کو تین بار دھونا **ف** کیونکہ روایت کیا نسائی اور ابن خریزہ کے ایک گویا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق وضو کا جو چھاپس نہ کھلایا وضو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دھو یا ہر عضو کو تین تین بار دھو

وضو میں دو چیزیں ہیں پہلے شروع کرنا دھو لینا ہنسا کے داہنی طرف سے اور اسکا نام تیاہن ہے **ف** مثلاً پہلے داہنا ہاتھ دھو کر پھر بائیں ہاتھ دھو کر کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اندر دست رکھتا ہے تیاہن کو ہر شے میں تیاہن کہ وضو میں اور جو تاپہننے میں اور ننگے کرنے میں اور سب کاموں میں روایت کیا اسکو بخاری اور سلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے اور روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے فرمایا حضرت نجیب وضو کر تو شروع کر دہنی طرف کے اونستہ القدر میں ہر کہ سینتوں میں داخل ہے **ص** دوسرے گردن کلک کر نالیکو کہ حضرت نے مسح کیا گردن پر **ف** بیست دونوں ہاتھوں کی اوٹھیں سے لگا کر انہی سے قیام القیام کی روایت کی ترمذی نے والی شے سے کہ حضرت نے مسح کیا کہ ہر ایک کاٹن کاٹن بار اور یہ حدیث چند طریقوں سے مروی ہے حسن بن علی اس مسح گردن کا مستحب ہے ہر گاہ

فصل بیان میں اونیہوں کے جو وضو کو باطل کرتی ہیں

جو چیز وضو کو توڑتی ہے اسکو ناقض وضو کہتے ہیں اور ناقض وضو کی بارہ چیزیں ہیں **ص** پہلے کلنا کسی چیز کا گے سے یا پچھے سے برابر ہر کہ وہ چیز معتاد ہو **ف** یعنی ہاؤس کے کلنے کی عادت جیسے کہ پچھے سے بانی یا یکاٹھنے کے **ص** یا غیر معنی **ف** یعنی ہاؤس کے کلنے کی عادت نہ ہو **ص** جیسے کپڑا یا ریح قبل سے یا ذکر سے نکلے اور اس میں اختلاف مشائخ کا ہے **ف** درختار میں اسکو اختیار کیا ہے کہ سب تو توں میں ٹوٹ جاوے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَجَاءَ أَحَدَهُمُ بِخَبَرٍ أَنَّ** **الْمَلَائِكَةَ** یعنی ٹوٹ جاتا ہے وضو جب کد آیا ہو تو تم میں سے کوئی بیخانے سے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَقِّهِ** اور تھپے یعنی نہیں ہے وضو مگر آواز سے یا بوسے بانی کی روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کسا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے بانی ہر شے سے اور آیت دلائل کرتی ہے کہ جو معتاد ہی اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے نہ غیر معتاد سے اور امام مالک کا مذہب یہی ہے کہ غیر معتاد سے نہیں ٹوٹتا لیکن ہمارے امام اور اکثر لوگوں کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ روایت کی بخاری سلم ابو داؤد وغیرہم نے عائشہ سے یہ استحا ضے کے تحقیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا فاطمہ بیٹی حبیش کو کہ دھوپانے سے خون اور وضو کر واسطے ہر نماز کے اور جو روایت کی دقطنی اور بیہقی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے وضو اس سے ہے جو نکلے اور نہیں ہے اس سے سجود داخل ہو جاوے سو یہ حدیث ضعیف ہے اور اسناد میں اسکی دو شخص ضعیف ہیں اور ہلے میں جو حدیث لکھی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے کہ حدیث کیا چیز ہو فرمایا جو نکلے آگے پچھے سے یہ بھی ضعیف ہے اور اس کے صحیح کا نام نہیں معلوم ہوا **ص** دوسرے کلنا کسی چیز کا اگر نجس ہو سو ان دورا ہوں سے مانند خون اور پیر کے جب نہ آوے اس جگہ تک جسکا دھونا وضو یا غسل میں واجب ہے **ف** کیونکہ روایت کیا بخاری اور سلم نے عائشہ سے کہ امامک آئین فاطمہ بیٹی حبیش کی طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس کما کہ میں استحا ضے ہوتی ہوں اور نہیں ہاؤں ہوتی ہوں کیونکہ کیا چھوڑ دوں میں نماز کو فرمایا حضرت نے نہیں اور یہ ایک لک ہے اور حیض نہیں پس جب کہ حیض آئے تو چھوڑنے سے نماز کو اور جب بن حیض کے ختم ہوں پس دھو تو اپنے سے خون کو اور نماز پڑھ اور وضو کر واسطے ہر نماز کے جب کہ آئے وقت تو حضرت نے دیکھو جو نکلے سے وضو کا حکم کیا لیکن اس جگہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ تو حضرت نے ہوا واسطے حکم فرمایا تھا کہ وہ قبل سے نکلتا تھا او ماسوا ان دورا ہوں سے جو نکلے اسکی تباہی میں یہ حدیث نہیں توجواب و سکا یہ ہر کہ اول توقیاس کیلئے اور جب کہ خون کو اس

تھیں نہ ہوں
میں نہ ہوں
ہو اور جو ہوں
کی عام سے
اس میں سے
جس میں سے
کو بعد سے
میں سے
کہ کیا تھا
نہا تھا
اس بات سے
سنت ہے
کسی سے
گردن کے
میں کلاہ
اور اس سے
کہ کتاب
پس جب
جو چیز
نہ آوے
اس کے
روانہ
اس کے
سلمان
راہ سے
پس جب
میں

فصل واقعہ وضو کے بیان میں

خون ہوا اگر نانو تو دلیل لگاتے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کیا امام مالک نے موطا میں ساتھ سند صحیح کے عبد اللہ بن عمر سے کہ اونکی کسیر چھوٹی تھی تو وہ پھرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اوس نماز پر جو بھی تھی اور ایسا ہی ہوا تھی علی ابی بکر اور سلمان اور ابن عباس سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن مسیب سے اور حدیث میں جتنی اس باب میں آئی ہیں ضعیف ہیں اور وہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون بہنے والے سے ہو سو روایت کیا ہے اور قطنی اور ابن ہدی نے اور دونوں کی سندیں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہدیہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص نے کہے یا کسیر چھوٹے نماز میں اونکی پس چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نہ کرے اوسکو ابن ماجہ نے عائشہ سے روایت کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو اور عبدالرزاق نے مصنف میں مانعہ روایت کیا حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اوسکی حارث ہے کہ شامی نے کہ وہ کذاب ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک جو ان دورا ہوں گے سوا اور جگہ سے نکلے اوس سے وضو نہیں ٹوٹتا **ف** اور یہی مذہب امام مالک کا ہے اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تھوڑا ہو تو نہیں ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو نہ کیا اور یہی حدیث ہدیہ میں لکھی ہے جو ابی ہے کہ اس حدیث کا پتا نہیں کہ کس کتاب میں ہے اور کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگائے اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور دہمقی نے انس سے روایت کیا ہے اور اوسکی اسناد میں صالح بن مسافع کا ضعیف ہے کہ دارقطنی نے کوفی نہیں اور کہا ائمہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہے ایک قطرے کا وضو خون میں وضو مگر یہ کہ ہو بہتا ہو اتنا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا یہ ہے کہ روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اوسکی محمد بن فضل بن عطاء عطیہ کا کہا اوسکو بھی اور ابن حبان نے کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے القاسم حدث یعنی فرمادہ ہے تو روایت کیا اوسکو دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو اب جانا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد اللہ بن عمر سے جو ابی بکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لگاتے ہیں کہ روایت ہے سعید بن مسیب سے جو ابی تا بعین ہیں کہ کسیر چھوٹی تھی اونکی یہاں تک کہ رنگیں ہو جاتی تھیں اونکیاں اونکی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور جواب اوسکا یہ ہے کہ اسکو روایت کیا مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اسے موطا سعید بن مسیب سے نقل کیا ہے اور جب خون متعارض ہو تو احتیاطا حسین ہو اوسپر عمل کرنا چاہیے اور احتیاطا حسین ہے کہ وضو کرے **ص** تو اگر نہ ہو بلکہ اپنے مقام پر جم جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور امام زفر کے نزدیک جو ابی بکر کے نزدیک اوسا سے وضو نہیں ٹوٹے گا کہ خون نکلنے میں یہ بھی شرط ہے کہ بہتا ہو اور جس ہو اور خون نہیں نہیں **ص** اولگ زخم کو دبایا اور اس سے خون نکلا اور تبا و زگر گیا اولگ نہ چھوڑتا تو تبا و زگر تا وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی چیز کو دانستے کاٹا اور اثر خون کا دیکھا یا خلال کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک میں اونگی کی اور اونگی پر خون دیکھا یا ناک جھاڑی اور او میں خون جابھو اشلخ نے مسود کے نکلا ان سب صورتوں میں وضو نہ ٹوٹے گا **ف** اسکا سطلے کہ بہتا ہو انہیں ہے اور نہیں ہے خون

نہی

نہی

نہی

نہی

نہی

نہی

نہی

نہی

سیدنا
غنی مذہب
کبریٰ دین
عظیم

نیز

۴۲

نیز
سیدنا
غنی مذہب
کبریٰ دین
عظیم

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا یا خون بہتا ہوا **اصل** اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور اگر سہی
اگر سہی چھوے اور خون اپنے مقام تک چڑھا آیا لیکن بہا نہیں وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر بھتا تو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ نجس ہی
خون ہی جو بہتا ہوا ہو اور اسے طرح اگر آنکھ کے اندر آ رہا ہو اور اس پر سے پوست اوارا اچھے اور برے مگر آنکھ کے اندر سے
وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر باہر نکل آئے تو ٹوٹ جاوے گا اس واسطے کہ جو اندر آنکھ کے ہر دسکا پاک کرنا یا دھونا غسل اور وضو میں
واجب نہیں اور اگر قصد لی اور نکالا بہت سا خون لیکن زخم کی جگہ نہ بھری تو وضو ٹوٹ جاوے گا ہاں کے نزدیک تیسری اگر زخم
تھوک کے برابر ہو اس طرح پر کہ تھوک سرخ ہو جائے اور اگر تھوک خوش زیادہ ہو تو اور تھوک زرد ہو جاوے وضو نہ ٹوٹے گا چوتھے نمونہ
یا خون بندھا ہوا ہو اور موند بھر کے ہو کہ اور اگر بلغم اترے یا پیٹ سے چڑھے وضو نہیں ٹوٹتا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر پیٹ سے
چڑھے اور موند بھر کے ہو وضو ٹوٹ جاوے گا لیکن اگر سر سے اترے تو ان کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا **ف** وضو سے
اس واسطے ٹوٹ جاتا ہے کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ساتھ سند صحیح کے ابی الدرداء سے تحقیق آنحضرت نے
فی کی پس وضو کیا بعد ان کہتے ہیں کہ سینے ملاقات کی فوبان کی مسجد دمشق میں ہو مینے اون سے یہ ذکر کیا کہ انھوں نے کبھی کہا
ابو الدرداء نے مینے بانی حضرت کے وضو کا ڈالا تھا کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح تری و حدیثوں کی سیج اس باب کے اور امام شافعی
اور مالک کے نزدیک تو سے وضو لازم نہیں جیسا کہ گذرا وہ دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہی فوبان تحقیق حضرت نے فی کی پس
بانی منگوایا پھر وضو کیا تو مینے کہا کہ ای رسول اللہ کیا فرض ہی وضو سے فرمایا حضرت نے اگر فرض ہوتا تو باتا تو اسکو قرآن میں
تو اس معلوم ہوا کہ قرآن میں سے وضو واجب نہیں بلکہ اگر وضو نہ کیا مازدست ہو جاوے گی تو جواب اسکا یہ ہے کہ اس حدیث کو دینی
نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں متبہ بیاسکن کا حدیث اسکی ترک کردی گئی ہے کہ اسکی طرف نسبت وضع شد
کی ہے اور بلغم سے اس واسطے وضو نہیں کہ وہ ماند تھوک وغیرہ کے **ص** پوشیدہ ہے کہ اگر تھوڑی تھوڑی فی کی کہ اگر جمع
کی جائے تو موند بھر کے ہو سو ہمیں امام ابی یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو کہ وضو ٹوٹ جاوے گا اور امام محمد کے
نزدیک اگر ایک مجلس سے ہو گا تو ٹوٹ جاوے گا اور اسکی چار صورتیں ہیں اگر مجلس اور تسلی دونوں ایک ہوں امام ابی یوسف اور امام محمد
دونوں کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور اگر مجلس اور تسلی دونوں مختلف ہوں کسی کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور مجلس ایک ہوا و تسلی بدل جاوے
امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور امام محمد کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور تسلی ایک ہوا اور مجلس بدل جاوے امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا
اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور جو چیز ایسی ہے کہ اس کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ چیز نجس بھی نہیں ہے تو خون جبکہ
مقام زخم سے جدا ہو چکا ہو یا کہ اس طرح تھوڑی ہی تو بھی اور ایک روایت میں امام محمد کے نجس ہی کیونکہ نجاست میں کہ چھوٹے
تانبہ نہیں اور دلیل ہماری قول اللہ تعالیٰ کا ہو قل لا اجد فیما آؤر فی الیٰ شہراً علیٰ طاعیم یطعمہ الا ان یشکون
مَیۡتَۃً اَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا **ا** ترجمہ کہ وہ دم اور محمد کہ نہیں پائیں اس میں کہ بھجوا گیا طرف میر حرام کسی کھانے والے پر کہ کھا
ہو مگر کہ ہر مرد یا خون مسفوح یعنی جاری بیٹا گیا تو اس سے معلوم ہوا کہ جو خون مسفوح نہیں حرام نہیں تو نجس ہوگا اور خون جو
مقام زخم سے نہیں ہلا تو نجس ہی ہوگا یا نجس ہی ہوگا چھوٹے اس طرح پر ہونا کہ سر یا نازد دونوں انوسہ کے یا دونوں یا مسفوح
کے یا ایک طرف پر ہونا اس طرح پر کہ قصد اسکا زخم سے بیٹا گیا تو نجس ہی ہوگا کیونکہ کہ اگر وہ چیز شالی ہے تو سر یا نازد

گر پہلے اس کو غسل کرتے ہیں اور دوسرے کو اکاسکتے ہیں اور تیسرے کو استنوا کی روایت کیا عبد اللہ بن محمد ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہوا سپر جو سویا مسجد میں وضو یہاں تک کہ مضطرب نہ ہو کہ جب لیٹا ہو مضطرب نہ ہو جائے میں جوڑا مسکا اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور اس میں ہے کہ نہیں وضو ہو کہ جو سو جاوے بیٹھا ہوا اور روایت کیا اسکو بیہقی نے اور اس میں ہے کہ نہیں واجب ہے وضو او سپر جو سو جاوے بیٹھے یا کھڑے یا سجدہ میں اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی سو جاوے تو ٹوٹ جاوے گا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجدہ یا رکوع میں سو جاوے تو بھی ٹوٹ جاوے گا اور امام احمد کے نزدیک جس حدیث پر سو جاوے دیر تک وضو ٹوٹ جاوے گا اور یہی دلیل یہ حدیث ہے اور بعض شافعی نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور کہا ہے کہ اسناد میں اسکی زید بن عیاضی خالد دالانی کا ہیں ابن حبان نے کہا کہ بہت خطا کرتا ہے اور یہ طرح اور لوگوں نے جوابا و سکا یہ ہے کہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہے کہ حدیث اسکی حسن ہے اور کہا احمد نے کہ نہیں حرج ہے اس حدیث اسکی کہ اور نہیں کلام کیا اس حدیث میں ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہوا وضو اس شخص پر جو سو جاوے کھڑا یا بیٹھا یہاں تک کہ سوو پہلو پر اور روایت ہے ضعیف ہے کہ میں سجدہ میں بیٹھا ہوا سو رہا تھا کہ کیا ایک شخص نے مجھ سے کہا تو میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں پس کہ میں نے یا رسول اللہ آیا وضو واجب ہو اس پر فرمایا نہیں یہاں تک کہ رکے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی بھی بیٹھا کہ کثیر کا سقا ضعیف ہے اور اگر پہلو پر لیٹا یا کھڑا لگا کے کہ نزدیک وضو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ حضرت نے فرمایا لیکن وضو مٹتا ہے ہی بخلاف اوپر پیشاب دوسونے سے روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے اور صحیح کیا اسکو اور ترمذی نے صفوان بنیہ عثمان سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انس سے کہا انھوں نے کہ تھے اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہی قول ہے عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا **ص** اور ان میں طرح کے سوا اگر سوو وضو نہیں جاتا مثلاً کھڑے یا بیٹھے یا رکوع یا سجدہ **ف** کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے ہوتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں ہوا وضو او سپر جو سو جاوے کھڑا یا بیٹھا یہاں تک کہ سوو پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بزار نے بسند صحیح کے کہ تھے اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس رکھتے تھے پہلو اپنے زمین پر سو بعض انہیں سو جاتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جوابا و سکا یہ ہے کہ مراد اس سونے سے انکہ ہے اور نہیں تو مخالفت ہوگی ہاں حدیثوں کی جو اوپر گذرے اور سکا تہذیب کے مطابق نہیں اس روایت کے طور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے کہ میں سویا نزدیک خلا بنی ہونے کے پس کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر حدیث تک یہاں تک کہ پھر سونے اور لیٹے اور پھر اٹھے بلال رضو خزی ابو ثعلبانہ کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو لگیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسا کہ سونے تب بھی وضو نہیں جاتا جواب ہے کہ یہ حدیث کی خصوصیات میں سے تھا چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے **تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي** یعنی سوتی ہیں میری آنکھیں اور نہیں سوتا میرا دل میرا تو یہ اوستہ نہیں ہو سکتا غرض کہ اس باب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہے

یہ حدیث ابن حبان نے نقل کی ہے

یہ حدیث ابن عدی نے نقل کی ہے

ص اشھور میں ہوشی تو نہیں ہوتی اور ہوشی میں ہستی بھی داخل ہے کہ چلنے میں پیراوسکا لغزش کے **ف** ان چھوٹے
 اس واسطے وضو جاتا رہتا ہے کہ جب سنبھلے وضو جاتا رہا غفلت کے سبب تو اس میں بھی سنبھلے سے زیادہ غفلت ہوتی ہے **ص**
 گیارہویں فقہہ نماز پڑھنے والے بالغ کا اس نماز میں جہین کو ح اور بخیر ہو **ف** کیونکہ روایت کیا اور قطعی ہے کہ چھوٹے
 اندھے کے کفر یا احسن سے تم میں سے فقہہ کیا تو چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا یہ حدیث مجدد خراسانی جو صحابی ہیں اس
 مروی ہے اور اگر راویوں میں امام ابو حنیفہ بھی ہیں ابن ابی حجازی نے وہم کیا جو کہا انھوں نے کہ وہم کیا او حنین ابو حنیفہ نے اور روایت کیا
 امام ابو حنیفہ نے معبد بن ابی معبد خراسانی سے کہ حضرت علی المد علیہ وسلم ایک کن نماز میں تھے یا ایک ایک اذہا آیا اور اذہا تھا نماز کا
 پس اگر کنوئیں میں اور ہنسی آتی تو کہ کوئی لون لوگون کو جو حضرت علی المد علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے یہ فقہ کیا انھوں نے
 وضو وقت فارغ ہوئے آپ نماز سے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے فقہہ کیا ہو اسے تو وہ اعادہ کرے وضو کا اور نماز کا اس جگہ پر بعض
 لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ معبد تابعی ہیں صحابی جواب ہے کہ معبد جو تابعی ہیں حاور ہیں ابھر کے رہنے والے تھے اور یہ معبد خراسانی
 اور صحابی ہیں اور ایسا ہی صحیح ہے اور اگر مرسل ہو ایسا علیہ پر جو بڑے تابعی ہیں تو بھی کچھ حرج نہیں کیونکہ مرسل بہار نزدیک حدیث ہے
 جیسا کہ کما اکثر محدثین نے کہ حدیث مرسل صحیح ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی ابن عثرت سے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی
 نماز میں پس چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا اگر کوئی کہے کہ اسناد میں اسکی بقید بیٹا ولید کا ضعیف ہے تو جواب اسکا یہ ہے کہ بقید کی
 روایت اگر مشہور شخصوں سے حدیث کا کہے ہو تو مقبول ہے اور مسلم نے اس سے روایت کیا ہے متابعتہ ثواب حدیث میں کی سطح کا مطلق
 امام شافعی کہتے ہیں کہ روایت یہ صحیح ہے کہ فرمایا حضرت نے ہنسی توڑنی یا نماز کو اور نہ توڑتی وضو کو تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقہ
 سے وضو نہیں پڑتا جواب یہ ہے کہ اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحق کا جبکہ کنیت ابو شیبہ ہے ضعیف ہے ایسا ہی کہ اسکی نے اور کہا ہے
 کہ حدیث اسکی منکر ہے اور وہ کچھ نہیں **ص** اور اگر ذکر کا فقہہ کرے تو وضو اسکا نہیں پڑتا اور اگر نماز پڑھتا ہے میں کوئی بالغ یا
 ذکر کا فقہہ کرے وضو نہیں پڑتا اس طرح فقہی قلاوت میں جو ایسی نماز ہے کہ او میں کو ح اور بخیر میں سے وضو نہیں پڑتا بلکہ نماز ٹوٹ جاوے گی
 اور فقہہ نماز کو جب توڑے کہ جب شخص جائگتا ہو تو اگر نماز میں سے وضو نہیں پڑتا بلکہ نماز ٹوٹ جاوے گی اور امام شافعی نے نزدیک وضو فقہہ سے کچھ نہیں پڑتا بلکہ
 یا سوتا ہنسی کی کہ میں میں ہیں ہنسنے فقہہ اس طرح ہنسنے کو اسکا اور اسکا پاس لوں سنائی دیکو اور نماز اور وضو دونوں ٹوٹ جائے گی ذکر کا
 اس طرح ہنسنے فقہہ کو سنائی دیکو اور اسکا پاس لوں سنائی دیکو اس سے نماز ٹوٹتی ہے وضو نہیں پڑتا تیسرے تبسم اس طرح ہنسنے
 کہ نہ ہو سکواور نہ اسکا پاس لوں کو سنائی دیکو اس سے نہ وضو پڑتا ہے اور نہ نماز باطل ہو میں مباشرت فاحشہ اور وہ یہ ہے کہ مرد و عورت
 دونوں ننگے ہوں اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے چھو جاوے اور آلت مرد کی کھڑی ہووے اور عورت کی فرج سے چھو جاوے **ف**
 امام احمد کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ وضو کر اونٹ کے گوشت سے روٹ
 کیا ہو سکواور نہ اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے برائے ہے اور صحیح کیا اسکو محمد بن ابی اسحق اور روایت کیا مسلم نے
 مثل اسکا عاجز ہے اور احمد مانند اسکا اسکی بیٹے سے تصریح ہے تو جواب یہ ہے کہ روایت کیا بخاری سلم اللہ اواد نے حضرت ابن عباس سے
 کہ حضرت علی المد علیہ وسلم نے کھایا گوشت بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو کیا یہ حدیث تو دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ بکری کے گوشت
 کھانے سے وضو نہیں جاتا اور پہلے ابتدائے اسلام میں پھر چھوٹے فرمایا تھا تو وضو **ف** اصلاً کانت علیہ وضو کرنا اور اس سے

اشھور میں ہوشی تو نہیں ہوتی اور ہوشی میں ہستی بھی داخل ہے کہ چلنے میں پیراوسکا لغزش کے ان چھوٹے اس واسطے وضو جاتا رہتا ہے کہ جب سنبھلے وضو جاتا رہا غفلت کے سبب تو اس میں بھی سنبھلے سے زیادہ غفلت ہوتی ہے ص گیارہویں فقہہ نماز پڑھنے والے بالغ کا اس نماز میں جہین کو ح اور بخیر ہو ف کیونکہ روایت کیا اور قطعی ہے کہ چھوٹے اندھے کے کفر یا احسن سے تم میں سے فقہہ کیا تو چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا یہ حدیث مجدد خراسانی جو صحابی ہیں اس مروی ہے اور اگر راویوں میں امام ابو حنیفہ بھی ہیں ابن ابی حجازی نے وہم کیا جو کہا انھوں نے کہ وہم کیا او حنین ابو حنیفہ نے اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے معبد بن ابی معبد خراسانی سے کہ حضرت علی المد علیہ وسلم ایک کن نماز میں تھے یا ایک ایک اذہا آیا اور اذہا تھا نماز کا پس اگر کنوئیں میں اور ہنسی آتی تو کہ کوئی لون لوگون کو جو حضرت علی المد علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے یہ فقہ کیا انھوں نے وضو وقت فارغ ہوئے آپ نماز سے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے فقہہ کیا ہو اسے تو وہ اعادہ کرے وضو کا اور نماز کا اس جگہ پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ معبد تابعی ہیں صحابی جواب ہے کہ معبد جو تابعی ہیں حاور ہیں ابھر کے رہنے والے تھے اور یہ معبد خراسانی اور صحابی ہیں اور ایسا ہی صحیح ہے اور اگر مرسل ہو ایسا علیہ پر جو بڑے تابعی ہیں تو بھی کچھ حرج نہیں کیونکہ مرسل بہار نزدیک حدیث ہے جیسا کہ کما اکثر محدثین نے کہ حدیث مرسل صحیح ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی ابن عثرت سے کہ فرمایا حضرت نے جو کوئی نماز میں پس چاہیے کہ اعادہ کرے وضو اور نماز کا اگر کوئی کہے کہ اسناد میں اسکی بقید بیٹا ولید کا ضعیف ہے تو جواب اسکا یہ ہے کہ بقید کی روایت اگر مشہور شخصوں سے حدیث کا کہے ہو تو مقبول ہے اور مسلم نے اس سے روایت کیا ہے متابعتہ ثواب حدیث میں کی سطح کا مطلق امام شافعی کہتے ہیں کہ روایت یہ صحیح ہے کہ فرمایا حضرت نے ہنسی توڑنی یا نماز کو اور نہ توڑتی وضو کو تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقہ سے وضو نہیں پڑتا جواب یہ ہے کہ اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحق کا جبکہ کنیت ابو شیبہ ہے ضعیف ہے ایسا ہی کہ اسکی نے اور کہا ہے کہ حدیث اسکی منکر ہے اور وہ کچھ نہیں ص اور اگر ذکر کا فقہہ کرے تو وضو اسکا نہیں پڑتا اور اگر نماز پڑھتا ہے میں کوئی بالغ یا ذکر کا فقہہ کرے وضو نہیں پڑتا اس طرح فقہی قلاوت میں جو ایسی نماز ہے کہ او میں کو ح اور بخیر میں سے وضو نہیں پڑتا بلکہ نماز ٹوٹ جاوے گی اور فقہہ نماز کو جب توڑے کہ جب شخص جائگتا ہو تو اگر نماز میں سے وضو نہیں پڑتا بلکہ نماز ٹوٹ جاوے گی اور امام شافعی نے نزدیک وضو فقہہ سے کچھ نہیں پڑتا بلکہ یا سوتا ہنسی کی کہ میں میں ہیں ہنسنے فقہہ اس طرح ہنسنے کو اسکا اور اسکا پاس لوں سنائی دیکو اور نماز اور وضو دونوں ٹوٹ جائے گی ذکر کا اس طرح ہنسنے فقہہ کو سنائی دیکو اور اسکا پاس لوں سنائی دیکو اس سے نماز ٹوٹتی ہے وضو نہیں پڑتا تیسرے تبسم اس طرح ہنسنے کہ نہ ہو سکواور نہ اسکا پاس لوں کو سنائی دیکو اس سے نہ وضو پڑتا ہے اور نہ نماز باطل ہو میں مباشرت فاحشہ اور وہ یہ ہے کہ مرد و عورت دونوں ننگے ہوں اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے چھو جاوے اور آلت مرد کی کھڑی ہووے اور عورت کی فرج سے چھو جاوے ف امام احمد کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ وضو کر اونٹ کے گوشت سے روٹ کیا ہو سکواور نہ اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے برائے ہے اور صحیح کیا اسکو محمد بن ابی اسحق اور روایت کیا مسلم نے مثل اسکا عاجز ہے اور احمد مانند اسکا اسکی بیٹے سے تصریح ہے تو جواب یہ ہے کہ روایت کیا بخاری سلم اللہ اواد نے حضرت ابن عباس سے کہ حضرت علی المد علیہ وسلم نے کھایا گوشت بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو کیا یہ حدیث تو دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ بکری کے گوشت کھانے سے وضو نہیں جاتا اور پہلے ابتدائے اسلام میں پھر چھوٹے فرمایا تھا تو وضو ف اصلاً کانت علیہ وضو کرنا اور اس سے

جسکو گلی آگ اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم اجداد اسلام میں تھا اور ابنین یا اور یہ جو بعض لوگوں کے کہنا ہے کہ رعایت کی دعا قطعی اور یقینی نہیں ہے اس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اس سے ہو جو نکلے اور نہیں ہو اس سے جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر عنے بیان کیا ہے اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹا اگر کثیر زخم سے نکلے تو وضو کو نہیں توڑتا اس واسطے کہ وہ پاک ہو اور جو اوپر پنجابست ہو وہ تھوڑی ہے اور سبیل اگر مرد کو کسر سے کپڑے نکلے وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر دیر سے نکلے تو ٹوٹ جائیگا اس واسطے کہ دیر سے نکلنا تھوڑے کا بھی ناقص ہے اور اگر قبل سے عورت کی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گر کر پڑے وضو نہ ٹوٹے گا اور وضو کو نہیں توڑتا یہی چھونا عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اس کا چھوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اگر ہتھیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو اس کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور یث اور سہق کے نزدیک اگر چھونا شہوت سے ہو اور عورت کو بھی اس وقت شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر ایسا نہیں تو نہ ٹوٹے گا امام شافعی سمجھتے ہیں اس باب میں کہ عورت چھونا شہوت سے وضو کو توڑتا ہے اس کے روایت کیا ابن الجوزی نے متعاندین جلی شہ سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے لکایت شخص آیا دیکھے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ اس شخص میں جو پونہا کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبلہ اور حائضہ اور پیار سب کیا سوا جماع کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دے کر اس کے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا واسطے استغفار کے تھا اور دلیل سہ یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا اس سے کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز چھنا تو واجب نہیں ہوتا اور بغرض تسلیم کے جواب یہ ہے کہ جائز ہو کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی مرتکب ہوا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ رضی اللہ عنہا کے کہہ کر کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے سامنے چٹ لیٹی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے دبا دیتے تھے جسکو سو میں اپنے پیروں سے دبا دیتی اور ایک روایت میں ہے کہ گھروں میں اوس دن چراغ نہ تھا اور روایت کی بخاری نے انھیں سے کہ میں نے ایک رات گم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو میں نے چھو لیا انکو ساتھ ساتھ اپنے کے پس گیا ہاتھ میرا قدم پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت سجدہ میں تھے اور فرماتے تھے پناہ مانگتا ہوں میں وضو اتنی سے غصے سے کہ آخر حدیث تک اور روایت کیا بخاری نے عایشہ رضی اللہ عنہا کے کہ وہ بھی کہتی تھیں حضرت کے اور حضرت عتکاف میں تھے اور عتکاف میں جو میں ظاہر ہے کہ حضرت نے وضو نہ تھے اور روایت ہے عایشہ رضی اللہ عنہا کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود میں اور میں مائل تھی پس پوچھتے تھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی گود میں اور عقل اس بات کو جائز نہیں کہتی کہ حضرت نے وفات سے وضو کی ہو یہ حدیث میں کہ سب سے ہین حجت اوس لوگوں میں جو کہتے ہیں کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو توڑتا ہے اور حدیث میں یہی بہت ہیں لیکن لوگ کہتے ہیں کہ چھونے سے عورت کے اگر شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ دلیل یہ بھی لاتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھونے میں داخل ہے تو اس سے وضو کر و روایت کیا اسکو دعا قطعی ہے اور دعا ہے اس حدیث سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اس کا لمس ہے جو بوسہ عورت اپنی کا یا چھونے کا ہو

اپنے ماتھے سے تو اس پر وضو ہی اور روایت ہے ابن شہاب سے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی روایت کیا
 ابن و نون کو مالک نے موطائین اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی حنیفہ سے کہ عہد امیر بن سعید نے کہا ہے کہ بوسہ
 لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی اور ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن سعید سے نہیں سنا اور روایت کیا ابو سکوان امام مالک نے
 موطائین بغیر اسلاف کے جواب کا یہ ہے کہ روایت ہے حضرت عائشہ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتوں
 اپنی کا پھر مکے طرف نماز کے اور وضو کیا روایت کیا ابو سکوان نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی
 اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور بھی بن سعید قطان نے کہا کہ یہ کچھ نہیں
 اور کہا کہ حدیث ہے اسکی اسناد میں عروہ نہیں سنا جواب اسکا یہ ہے کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبب تھہرے اور سنسنکی
 گواہی یا فاضلی پر گواہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب سے حدیث عائشہ سے
 اگر کوئی کہے کہ زینب مجھ بولہ ہے اور تقریب میں لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہیں جواب یہ ہے کہ جہل قرن ثانی یعنی تابعین میں مقبول
 پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اوزاعی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں داؤد قطنی کی روایت میں ابو
 یوسف تھہرے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ داؤد قطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم تمیمی سے
 انھوں نے عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم تمیمی نے عائشہ سے نہیں سنا جیسا کہ کما ترمذی اور ابو داؤد نے کہ اس باب میں حضرت سے کچھ
 صحیح نہیں ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ ابراہیم تابعی ثقہ ہیں اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت
 دوسرا جواب یہ ہے کہ داؤد قطنی نے علل میں کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم نے ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم تمیمی سے
 انھوں نے اپنے باپ سے تو اب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے نہیں لازم آتا کہ جہان میں کچھ نزدیک کوئی حدیث صحیح
 نہیں ہے فی جائزہ کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب میں پونچھی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم تمیمی سے ابو حنیفہ و ثوری
 نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو ملایا حصہ سے اور ثوری نے عائشہ سے تو اختلاف ہمیں ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ ثوری اور ابو حنیفہ
 دونوں بڑے اماموں میں اور ممکن ہے کہ ابراہیم تمیمی کو ایک حدیث حصہ سے پونچھی ہو اور دوسری عائشہ سے ثوری نے عائشہ
 کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لفظوں میں اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
 بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کے ابو یوسف نے کہا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جواب اسکا یہ ہے
 کہ یہ امر بعد ثبوت ہونے پر یوں کچھ برا نہیں اور جائز ہے کہ یہ دو حدیثیں جو ان اور روایت کیا داؤد قطنی نے عائشہ سے کہ پونچھا او کو قول
 ابن عمر کا کہ بچ بوسے کے وضو ہی سو کہا انھوں نے کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہیں
 کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنانہ نے محمد بن عمرو بن عطاء انھوں نے
 عائشہ سے انھوں نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال میں نہیں جاتا
 پس اگر ثقہ ہو تو حجت ہے جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کو یہ بھی نے خلافت میں بن علی بن
 روایت کیا ہے ابو حنیفہ کیا اول سمجھوں کہ جواب یہ ہے کہ ضعیف حدیث بھی جب س بارہ و چھوٹے روایت کی جاوے تو وہ حسن ہو جاتی ہے
 اور یہ جو بعض حضرات نے حجت پر مبنی ہے کہ روایت ہے ابو یوسف سے کہا انھوں نے کہا میں نے رسول خدا وضو کر کے اسطی نماز کے

نہ
نہ

۶۱

ابن عباس سے

پھر بوسے اہل اپنے کلام کھیلے اور اس سے کیا ثبوت ہوتا ہے وضو اس سے فرمایا نہیں تو یہ حجت ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا اس حدیث کو
دارقطنی نے اور اسناد میں اس کی رکن بیٹا عبد اللہ کا ترک کردی گئی یہ حدیث اس کی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے مسند میں
ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی سچ بوسہ لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا تو جب
اسی حدیث میں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئیں تو یہ بات اس کے نزدیک جو مصنف نے ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے
پس دوسرے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ عورت کا بشہوت بھی نہ
وضو ہوتا البتہ حضرت کے رواج سے ضرور منقول ہوتا جو اس بات کے کماؤ کو بہت حرج نہ تھی مسئلہ بیان کرنے میں اور سوال
صلی اللہ علیہ وسلم محالطت اور نہ ساتھ بہت رکھتے تھے جیسا کہ روایت کیا امام نے عائشہ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن لیکن
حضرت ابوسلمہ ہذا کہ پاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوٹے تھے ہمارے اس جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے
چھوٹے سے وضو نہیں جاتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں ایسے کیا مراد ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوْ لَا مَسْئَرُ لِلنِّسَاءِ لِيُتَمِرْنَ مَرَهُمْ
اگر نہ اپنی جب کہ چھوٹے عورتوں کو جواب دے گا یہ کہ ایسے سے مراد اس جگہ جماع ہے جیسا کہ امام عبد اللہ بن عباس نے واللہ اعلم
ص اور چھوٹا ذکر کا بھی وضو کو نہیں تو **تاف** کیونکہ روایت کیا انسائی اور ترمذی اور ابو داؤد نے طلق بن علی سے
کہ حضرت پوچھے گئے اس شخص سے جو چھوٹے ذکر اپنا پھر وضو کرے سو فرمایا حضرت نے کیا ہے وہ مگر ٹکڑا تم میں سے اور روایت کیا
اسکو ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح تہی حدیثوں کی اس
باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اسکا مستقیم ہے نہ مضطرب اور روایت کیا طحاوی ابن المدینی سے صحت اسکی جیسا کہ
اے **او یکا ص** اور امام شافعی کے نزدیک وضو ان دونوں سے ٹوٹ جاتا ہے **ف** دلیل اولیٰ یہ کہ روایت ہے بوسہ نہ وضو
سے فرمایا حضرت نے جو کہ چھوٹے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور انسائی اور ابن ماجہ نے اور ایسا ہی ترمذی نے
اور صحیح کیا اسکو احمد اور دارقطنی اور بخاری اور بخاری نے اور بخاری حدیث کو علی بن المدینی کہ جو استاد ہیں بخاری کہا انھوں نے
کہ طلق کی حدیث اچھی ہے بیکار نزدیک تیسری حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی اور کہا عمر و بیٹے علی فلاس نے کہ حدیث طلق کی
بیکار نزدیک ثابت تہی حدیث تیسری سے روایت کیا اسکو طحاوی اب ایک بات انصاف کی یہ ہے کہ نووی جو شافعی مذہب ہیں لکھتے
ہیں کہ مطابقت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہو سکے واجب ہے تو اس جگہ دونوں حدیثیں مطابقت میں ہیں مطابقت اس طور پر ہو سکتی ہے کہ
حدیث تیسری میں وضو کے معنی ہاتھ دھونا ہو تو یہ حکم معنی ہاتھ کا دھونا مستحب ہے اور اگر کوئی کہے کہ مطابقت جب کہ واجب ہے کہ دونوں
حدیثیں جانبین کی قوی ہوں اس حدیث طلق کی ضعیف ہے جواب یہ کہ حدیث طلق کے راوی جتنے ہیں سب فقہ ہیں تو حرجقت
علی بن المدینی اور عمر و فلاس اور طبرانی اور ابن جہان اور ابن حزم اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح کریں تو پھر احتمال ضعیف کا
کلامنا صرف ہم ہو گا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواب دے گا یہ ہے کہ
ماسوا ان دونوں حدیثوں کے دونوں ملوں حدیثیں ہیں لیکن سب ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ ہیں حدیثیں
ابو یوسف سے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص چھوٹے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اسکی اسحق بن عبد اللہ مہر وکی ہو اور
ایسا ہی حنفیان بیٹا کو کج کا حدیث ہے امام حنیفہ سے کہ اس حدیث سے حضرت نے فرماتے تھے جو کہ چھوٹے فرج اپنی کو پس چاہیے کہ

مسند ابن عباس

منوکرے اور اسناد میں اسکی علامہ بیٹا حارث کا نسبت کیا گیا ہر طرف قدر کے اور مختلف ہو گیا تھا آخر میں علاؤ الدین نے
 ہمارے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا ترمذی نے کہا اسے اس حدیث کو صحیح نہیں دیکھا اور کچھ نسخے بن ابی سفیان
 سے نہیں سنا اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا یہی ہے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہے اور وہ ابن
 نے جابر سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہے اسناد میں اسکی تصدیق عبد الرحمن کا موصول ہے اور ایک روایت میں عبد اللہ بن
 مدنی کا ضعیف ہے اور روایت کیا احمد اور ابن ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت نے من شئت من جنة فليتوها
 یعنی جو شخص کہ چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا احمد اور دارقطنی اور اسحاق بن راہوی نے سند اپنی علیہ
 بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور ہر ایک ہر ایک
 کی حدیث میں ہیں ابی امامہ کی روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھوٹے ذکر کے فرمایا کہ وہ مگر ایسی تھیں یعنی اس کے چھوٹے
 وضو نہیں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہے اسناد میں اسکی جعفر بن ابی اسحاق کی روایت ہے حدیث ابی
 اور ایسا ہی روایت ہے محمد بن مالک اور عائشہ وغیرہا سے روایت کی ابو یعلیٰ موصلی نے عائشہ سے کہ سنا میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں پرواہ رکھتا ہوں میں اسکو چھوٹا یا ناک اپنی کو اور اسناد میں اسکی جعفر
 بن ابی اسحاق سے کہ روایت کیا حاکم نے قاسم سے انھوں نے عائشہ سے کہ جب چھوٹے عورت فرج اپنی کو ہاتھ لے
 سے سو اوپر وضو ہو تو جوابا دسکایہ کہ فتویٰ راوی کا خلاف روایت کے باطل ہے نزدیک محدثین کے لیکن سب حدیث میں
 ہیں تو نہ باقی رہی حدیث شافعی کی طرف مگر کمرہ کی اور ہماری طرف مگر طلق کی اور یہ جو بعض علما شافعی نے لکھا
 کہ ابو ہریرہ نے روایت کی حضرت سے کہ جو چھوٹے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور دارقطنی نے ابو ہریرہ
 سے لے کر تھے سلام طلق سے تو اس سے معلوم ہوا کہ طلق کی حدیث منسوخ ہو گئی جوابا دسکایہ کہ طلق کے اسلام لانے سے قبل
 ابی ہریرہ کے یہ بات لازم نہیں آتی کہ طلق پھر نہ لے ہوں اور نہ انکو صحبت رہی ہو علاوہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہے
 کیونکہ اسناد میں اسکی زید بن عبد الملک کا ہے اور وہ ضعیف ہے تو اب کچھ محبت نہیں اگر کوئی کہے کہ جب حدیث میں مختلف ہو تو
 اپنا قول صحابہ سے تسک ضرور ہے جواب یہ کہ یہ تو ہمارا مطلوب ہے روایت کیا صحابی سے حضرت علی اور حد اور ابن سعد اور
 حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی مذہب ہے عمار اور ضیفہ اور سعید بن مسیب اور عطاء اور کمرہ اور ابی ہریرہ
 رحمہ اللہ کا روایت کیا امام محمد نے سوطی اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور ضیفہ اور عمران بن حصین کے اون
 سب کے کہ ان میں نہیں پرواہ رکھتا ہوں کہ چھوٹا ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے
 چھوٹے ذکر سے بچنا کہ پس کہا کہ نہیں پرواہ مگر مگر ایسا ہے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے ماثر سے اور ماثر سے
 سعید بن مسعود نے انھیں ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اوس سے سو کہا کہ نہیں جرح کر
 ساتھ اس کے اور ابن سعد بھی ایسا ہی روایت کیا اور اسکی سعید مائتہ سے روایت کیا اور ابی اسحق نے کہا یا ایک شخص طرف ابن سعد
 سو کہا کہ چھوٹے ذکر اپنے کو نماز میں تو عبد اللہ بن سعد نے کہا کہ ذکر ترا نہیں ہو مگر مانع سا کہ بدن بیک کے اور روایت کیا محمد
 کا ایک شخص نے پوچھا عطاء اور کہا کہ ایسا محمد وہ شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبد اللہ

علامہ بیٹا حارث

محمد بن ابی اسحاق

محمد بن مالک

جعفر بن ابی اسحاق

یعنی ان کے چھوٹے ذکر سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی مذہب ہے عمار اور ضیفہ اور سعید بن مسیب اور عطاء اور کمرہ اور ابی ہریرہ حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی مذہب ہے عمار اور ضیفہ اور سعید بن مسیب اور عطاء اور کمرہ اور ابی ہریرہ رحمہ اللہ کا روایت کیا امام محمد نے سوطی اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور ضیفہ اور عمران بن حصین کے اون سب کے کہ ان میں نہیں پرواہ رکھتا ہوں کہ چھوٹا ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے چھوٹے ذکر سے بچنا کہ پس کہا کہ نہیں پرواہ مگر مگر ایسا ہے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے ماثر سے اور ماثر سے سعید بن مسعود نے انھیں ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اوس سے سو کہا کہ نہیں جرح کر ساتھ اس کے اور ابن سعد بھی ایسا ہی روایت کیا اور اسکی سعید مائتہ سے روایت کیا اور ابی اسحق نے کہا یا ایک شخص طرف ابن سعد سو کہا کہ چھوٹے ذکر اپنے کو نماز میں تو عبد اللہ بن سعد نے کہا کہ ذکر ترا نہیں ہو مگر مانع سا کہ بدن بیک کے اور روایت کیا محمد کا ایک شخص نے پوچھا عطاء اور کہا کہ ایسا محمد وہ شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبد اللہ

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو خمس جانتا ہو تو کاٹ لے اور اسکو کھٹا کر دے کہ یہی قول ہے عبداللہ بن عباس کا اور امام شافعی نے مذہب کی طرف ابن عمر اور عمر بن الخطابؓ کو بلایا اور زید بن خالد اور ابی ہریرہؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور ابن عباسؓ وغیرہ سے کہنے

باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی ہونہ میں ٹھکانا دوسرے ناک میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک دو تونو چیزیں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** یعنی اگر تو تم جب پسینہ ہو کہ پاؤں کو تو لفظ سبھا لے گا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ کھلی وغیرہ بھی فرض ہو اور اس واسطے کہ فرمایا حضرت نے نیچے ہر مال کے جنابت ہے سو تکرار و صاف کرو بدن کو روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور یہ جو حدیث ہے کہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض ہیں غسل میں تو یہ حدیث میں نہیں پائی اور شیخ ابن العمام نے فتح القدیر میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکن روایت کیا ابن عدی نے کہ ہر سیرہ کہ فرمایا حضرت نے کہ کلی اور ناک میں پانی تین بار فرض ہیں غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہیں کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو ہر سیرہ محمد علی نے بنایا ہے اور کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض ہیں غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ سے کہ امام مالک اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک وضو اور غسل میں واجب ہیں دلیل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہؓ کے انھوں نے وضو کیا البتہ مضمر ہے اور استنشاق کے اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کیا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول میں بروایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ اوسمین تو کہ مضمر ہے اور استنشاق کا نہیں ہے اور دلیل امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد نے لقیط بن جبرہؓ کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہؓ کے کہ انھوں نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضمر ہے اور استنشاق واللہ اعلم بالصواب **وَالْمَاءُ يَجْعَلُ الْوُضُوءَ طَهْرًا** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اس کے دانتوں میں کھانا رہا غسل درست ہوگا **ف** کیونکہ نکلنے کے نیچے پانی بونچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچنا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَاطْفَحُوا بِظُكْمِ اللَّهِ** یعنی پاک کرو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحت کُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ یعنی نیچے ہر مال کے جنابت ہے **وَأَبُو دَاوُدَ** اور ملنا کچھ دھونے میں داخل نہیں تو جہاں شارب نے حکم فرمایا دھونے کا تو ملنا اوس سے لازم نہ ہوگا جیسے کہ ظاہر ہے عاقل **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہے تو اگر اتنا خون میں باقی رہا غسل درست ہوگا بلکہ اس کے نیچے کا دھونا واجب ہوگا اور اگر میل ہی یا مٹی یا رنگ یا خا وغیرہ درست ہو جاوے گا اس واسطے کہ پانی اُن سما جاتا ہے اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اس کے غسل کیا جائے تو اگرچہ روغن پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر وہ جاتا ہے کہ بالی کے چھید میں بغیر بالی ہلائے پانی نہ پونچے گا ہلاو اور اگر بالی سوراخ میں نہیں ہے اور وہ جاتا ہے کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پونچے گا تکلف کرے اور اگر جاتا ہے کہ بغیر تکلف کے نہیں پونچے گا تکلف کرے اور اگر بعد بالی نکلنے کے سوراخ بند ہو گیا ہے اور جاتا ہے کہ اگر بالی گذر گیا داخل ہو گیا اور اگر غافل ہو گا نہ گذر گیا پانی اور نہ داخل ہو گا پانی کو اوس سے گزرنے اور لکڑی وغیرہ کے داخل کرنے سے تکلف کرے اور اگر اس کی اوچھل میں تنگ لکڑی ہے واجب ہے کہ وضو اور غسل میں اسکو ہلاو تاکہ پانی وہاں پونچ جاوے

غسل میں تین چیزیں

بزرگ محمد علی

عقد کہتے ہیں
پرسہ نماز کا
کہ غصہ میں
کھانا پانی

اور جس کی کا ختنہ نہوا ہو کو اسکو غسل میں قلعے کے اندر پانی پونہما بعضوں کے نزدیک واجب ہے اور بعضوں کے نزدیک نہیں
باوجود اسکے کہ اگر پیشاب قلعے تک آجائے اور باہر نکلے وضو جائز رہتا ہے غسل میں سنت یا نفل چیز میں بہن پہلے دھونا و دھونا
ماتھ کا دوسرے دھونا فرج کا تیسرے اور کرنا جائز است کا بہن کے بعد فرج کے دھونے کے چوتھے وضو کرنا لیکن اگر غسل کی جائزین
پانی مستعمل جمع ہوتا ہو بالون کے دھونے میں تاخیر کرے اور بعد غسل کے دوسری جگہ دھو کر تو اگر غسل کرنا کسی لوح یا پتھر پر کر پانی
اوپر سے بہتا جائے تو وہیں پیر دھو کیو پانیوں میں بار تمام بدن پر پانی روان کرنا **ف** کیونکہ روایت کی بخاری سلم نے فرمایا
سے کہ رکھا سینے واسطے حضرت عک کے پانی ہو ڈھاپا سینے او کو ساتھ ایک کپڑے کے تو حضرت نے پانی ڈالا اپنے دونوں ہاتھوں پر سو دھویا
او کو پھر ڈالا دونوں ہاتھوں پر پھر دھویا او کو پھر ڈالا اپنے ماتھ سے بائیں پر سو دھویا فرج اپنی پھر مارا ماتھ اپنا زمین پر اور پھر
او کو زمین پر پھر دھویا او کو سونگلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور دھویا مونہ کو اور کونہیوں تک ہاتھوں اپنی کو پھر ڈالا پانی سر پر اپنے
اور سر کا بدن پھوٹا پھر ایک کونے میں ہٹ گئے سو دھو پیر اپنے تو دیا سینے او کو ایک کپڑا پس نلایا او کو اور چلے اور وہ جھارتے تھے
دونوں ہاتھ اپنے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور یہ لفظ بخاری کے ہیں اور ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اسکو اور روایت کی ابو داؤد
اور بخاری سلم وغیرہم نے عایشہ سے اور یحییٰ بن العلاء ابو داؤد کے مدکور میں ساتھ سند صحیح کے کہ تھے حضرت جب غسل کرتے تھے جناب سے
دھوتے تھے دونوں ہاتھ اپنے اور ڈالتے تھے برتن کو اپنے ماتھ پر پھر دونوں ہاتھ سے لیکر دھوتے تھے فرج اپنی کو پھر دھوتے تھے
جیسا کہ وضو ہی واسطے نماز کے پھر داخل کرتے تھے ہاتھ اپنا برتن میں پھر نکلی کرتے تھے بالون اپنے کو یہاں تک کہ جب دیکھتے کہ
پانی پہونچ گیا بدن کو اور صاف ہو گیا ڈالتے پانی سر پر میں بار تو اگر کچھ پانی بچ رہتا ڈال لیتے تھے او کو اپنے اوپر **ص** عورتوں
واجب نہیں کہ اپنی چوٹی کھولیں بلکہ بالون کی چڑ کو تر کر لیں کیونکہ حضرت نے اسم سلم سے فرمایا کہ کافی ہو چکا جب پانی تیرے بالون کی جڑوں
پہونچ جاوے اور اسی طرح تر کرنا بھی سب بالون کا واجب نہیں اور بعض شایخ نے کہا ہے کہ تر کرے گیسو کو اور پھر **ف**
یہ حدیث ان لفظوں سے صحاح میں نہیں روایت کیا مسلم نے اسم سلم سے کہا ہاتھوں کے سینے یا رسول اللہ میں عورت ہوں کہ باز دھوئی
چوٹی کیا میں کھولا کروں او کو واسطے غسل جناب سے فرمایا حضرت نے نہیں کافی ہو چکا کہ ڈالے تو سر پر اپنے تیرے ہاتھیں لب پانی
پھر ڈالے تو اپنے او پر پانی تو پاک ہو جاوے گی تو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ بھی اور اس طرح روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرو
بن العاص حکم کرتے تھے عورتوں کو اس بات کا کہ غسل کریں کھولیں چوٹیاں اپنی سو حضرت عایشہ نے کہا تعجب ہے عبد اللہ
بن عمرو حکم کرتے ہیں عورتوں کو چوٹی کھولنے کا کیا نہیں حکم کرتا تو انکو کہہ ڈالو اللہ علیہ وسلم اپنا تحقیق میں اور حضرت غسل کرتے تھے ایک
برتن اور میں نہیں یاد کرتی تھی میں ہوں پر یہ روایت صحیح مسلم میں ہے اور ایسا ہی غسل حضرت سے ہو چکا کہ ایک روایت میں حکم کی یہ بھی
کہ کیا میں کھولوں چوٹی کو واسطے حضرت نے جناب سے فرمایا حضرت نے نہیں اور اسی طرح بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں **ص**
اور یہ سب حدیثیں جب ہیں کہ بال صحت کے دھونے ہوں اور لیکن جب کھلے ہوں تو کھول دے کہ فرج میں جیسا کہ روایت ہے کہ کھول دے کہ فرج
اور اگر اپنی چوٹی یا دھو تو کھولنا واجب ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ واجب نہیں لیکن ایسا نہیں کہ کھول دے کہ فرج میں جیسا کہ روایت ہے کہ کھول دے کہ فرج

فصل ان میں ان چیزوں کے غسل لازم آتا ہے

اور لو کو وجہ غسل کہتے ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں **ص** پہلے نکلنا منی کا اپنی جگہ سے کو کر کے شہوت سے تو اگر بغیر شہوت کے

انزال ہوا غسل ہرگز نہ کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا آخرت میں علی علیہ السلام نے بانی نبی نہا یا بانی سے یہی سنتی منی کے کھٹنے سے یہ روایت کیا اسکو مسلم نے ابی حنیفہ سے عذہ سے اور یہ حدیث سنو کہ کسی نے اور دلیل جاری ہو کر اس حدیث سے مراد وہی بانی ہو جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام انشاء اللہ کے معنی میں نکالتا ہے اس بات پر اور بھی دلیل جاری یہ ہے کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی جیسے محدثین بھی نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی جیسے ابو حنیفہ نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی جیسے عکرمہ نے انھوں نے عبد اللہ بن علی سے انھوں نے اپنی ماں سے کہ پوچھا اوکلی ان نے حضرت علی رضی اللہ عنہما سے نہی کو پس کہا کہ ہر زنی اگرچہ اور تحقیق کہ ایک ہی ہو اور ایک ہی لیکن نہی تو وہ ہم کہ مرد اپنی عورت سے کھیلے سو ظاہر ہو جاوے اسکے اوپر کچھ عینی کچھ بانی تو وہ ہو کہ ذکر اپنے کو انھیں کو پھر وضو کرے اور غسل کرے اور کیکن نہی تو وہ ہوتی ہو بعد پیشاب کے دھو کہ ذکر اپنے کو وضو کرے اور غسل کرے اور کیکن نہی تو وہ بانی بڑا ہی اوست شہوت ہے اور یہ حدیث سنو کہ ابو حنیفہ نے اپنے منصف میں قتاوہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے واللہ اعلم **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عورت سے شہوت نکلے اگرچہ وقت جدا ہو شہوت نہ ہو تو اگر منی اپنی جگہ نہ رہے شہوت نہ ہو تو اس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سر عضو کا تھا یا یہاں تک کہ شہوت جاتی رہے بعد اسکے منی بغیر شہوت کے نکلے امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر بقیہ منی نکلے طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور ایسا ہی اگر خواب میں ہو کہ غسل واجب ہوگا اور مرد و عورت سب برابر ہیں اور ایک نہایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ ہوا ہو اور تری نہ ہو تو غسل واجب ہے اور شمس المائتہ نے کہا کہ اس روایت پر عمل کیا ہوا ہوگا **ف** اگر کسی نے یہاں پہنچا یعنی جاگ کے فقط پانی دیکھا تو اسکا بیان آگے آتا ہے اور اگر سوتے میں یہ باتیں سنیں تو اسکو احتلام کہتے ہیں تو اس میں اگر تری دیکھے کہ غسل واجب ہوگا اگر تری نہ ہو تو عورت کیونکہ رعایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ امام مسلم رضی اللہ عنہما کرای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے سو کیا عورت پر ہر جگہ دیکھے غسل فرمایا کہ ہاں جب کہ دیکھے ہاں کو آخر حدیث تک اگر روایت کی انس رضی اللہ عنہ کہ پوچھا ایک عورت نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت کے دیکھے خواب میں جیسا کہ دیکھا تری مرد و عورت میں ہو فرمایا آپ نے جب ہوا اس سے جو ہوتا ہے وہ سے سو جائے کہ غسل کرے نہایت کیا اسکو مسلم نے قوسی شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ منی اسکے لینا کہ اس سے منی نکلے جیسا کہ مرد و عورت میں منی نکلے تو غسل کرنا ہوا اور جماع سلمہ انون کا اس بات پر ہو کہ جب احتلام ہوا اور تری دیکھے غسل لازم آوے گا اور روایت کیا ابن ماجہ اور وہ بھی نے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جگہ ایک تم میں کا خواب میں ہے اور تری دیکھے اور احتلام ہو سکے یا نہ ہو غسل کرے اور جب باور کے احتلام کو اور تری نہ دیکھے تو اوپر غسل لازم نہیں آوے گا تو علی بن ابی طالب نے بیان کیا کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب باور عورت سے خواب کے خواب میں ہو تو غسل کرے نہایت کیا اسکو مسلم نے اور ایک روایت میں ہے عجلہ بیٹی حکیم رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے جو نہ ہو غسل کرے نہایت کیا اسکو مسلم نے اور روایت کیا ابن ماجہ اور ابن ابی شیبہ نے انس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک تم عورتوں میں سے

اول انزال کرے تو چاہیے کہ غسل کرے اور وہ جو بمنہ روایت نقل کی کہ جب عورت لذت وغیرہ دیکھے خواب میں اور تری ہو تو غسل واجب ہو اور اس کو شمس المائر نے کہا کہ اس پر عمل کیا جاوے گا تو طہیل اس کی یہ روایت ہی اس مسئلہ میں کافی ہے۔
 پھر حضرت علی علیہ السلام سے کہ عورت دیکھے جب خواب میں جو مرد دیکھتا ہو تو فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جب دیکھے تو غسل کرے تو جواب دے گا یہ کہ اس سے جو مرد دیکھتا ہو یعنی نئی بھی دیکھے جیسے کہ دوسری روایت میں تصریح آیا ہے نئی ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے غسل کرے جب دیکھے بانی کو واللہ اکملہ وعلیہ السلام کہ صریح فرمایا ہے۔
 سرگز کا قبل یاد فرمیں اس صورت میں غسل دونوں یعنی فاعل وفعول ہوا جب ہوگا **ف** کیونکہ روایت جو سن میں بائیں عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جب کہ ملاح وین دونوں ختنے غسل واجب ہوا پھر اور روایت کیا طحاوی عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت علی علیہ السلام جب ملتے تھے دونوں ختنے نکالتے تھے اور صحیحین میں روایت ہوتی ہر روز رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جب کہ ختنے ایک نرمین کا درمیان چاروں کو تو کچھ یعنی اپنی حدیث کے پھر حال کے اس سے تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور اگرچہ انزال نہ ہو اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور احمد اہلین بچنے ماندا سے اور روایت کیا ایسا ہی مدنی عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور طبرانی نے رافع بن خدیج سے اور ابی یاسر سے اور روایت کیا شریک بن ابی العاص بن عبد اللہ اور طحاوی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قول ان کا اور روایت کیا دارقطنی نے افرادین ابی ہریرہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جب تہاؤ کر جاؤ ختنے سے انزال ہوا یا تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور سعید ابن جبیر نے اپنے مہینہ مانند حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جب تہاؤ کر ختنے سے اور غائب جاؤ سرگز تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا انزال ہوا یا تو روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے واسطہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور عبد اللہ بن ربیع مسند ابی ہریرہ اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جب کہ تہاؤ کر ختنے سے اور جب تہاؤ کر سرگز تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور روایت کیا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ اگر اس حکم کوئی کہ کہ حدیث مخالف ہو اس حدیث کے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ بانی یعنی طحاوی سے یہ حدیث ہی ختنے سے یہ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی اور سلم اور دارمی اور احمد و سنائی اور ابن ماجہ و جواب دے گا یہ کہ یہ روایت اسلام میں تمام یہ حدیث منسوخ ہو گئی اس سے جو روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے آتی ہیں کہ جب رضی اللہ عنہ کہ فرمایا او خوں کے یہ حکم کہ بانی بانی سے یہ تھا و حضرت اول اسلام میں یہ منسوخ کیا گیا اس میں خود جاتی رہی صحیح کیا اس حدیث کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اور کہا اس حدیث کے صحیح ہے یا وہ شریک بن ابی اس کے کہ ابی ہریرہ اور دارقطنی نے تصدق کیا اور کہا کہ نہ ہر صحیح ہے اس حدیث کو سہل سے اور کہا حافظ بن محمد نے کتاب ابو داؤد میں ایسا واقع ہوا کہ معلوم ہوتا ہے اس حدیث سے قطع یہ تو جواب دے گا یہ کہ سند ابو داؤد کی صحیح ہے اس واسطے کہ فقہ کے کہ خدیجی کے ایک شخص نے یا اس سے جس میں صحیح ہے گوئی اور یہ بات کہ سند میں ابن ماجہ اور احمد کی قطع ہو کہ بانی بانی سے یہ سنایا ہو کہ خدیجی کے اس سے سہل سے پھر روایات کی سہل کی حدیث کی اس سے تو بیا و من دفع ہو گیا و بالحدیث و تحقیق یہ روایت صحیح ہے چنانچہ حاکم نے اس حدیث کی اگر بیا و من دفع ہو گیا و بالحدیث و تحقیق یہ روایت صحیح ہے چنانچہ حاکم نے اس حدیث کی

دنیا پاک ہی پانی اور سکا اور طلال پر مردہ اور سکا کہ ترمذی نے کہ پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کو تو کہا تھا کہ
 کہ حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اسکی خوشنسخ ابن ابی کرم فتح القدیر حاشیہ ہدایہ میں لکھی ہے **ص** اور برف کے پانی سے
 اگر چھا ہوا نہوا اور اگر چھا ہو تو جائز نہیں **ف** ایونہ سبع رت میں برف مانند پانی کے ہے تو حکم اور سکا پانی کا سا ہی وضو
 جائز ہوگا اور جس صورت میں جمی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کہ چونکہ پانی کی حقیقت میں ہنسا بھی داخل ہے **ص** جائز ہے
 وضو اس پانی سے جو لکے لکے بدبودار ہو گیا ہو یا اونگے کدھی وصف کے پاک چیز نے مثل خاک یا اشنان یا صابون یا زعفران کے
 بل یا ہو **ف** اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہے اور روایت کیا انشائی نے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا
 روز فتح کے ایک برس کے او میں اتر آئے کا تھا اور تفصیل نسخ القدیر میں ہے **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو
 کہ پاک کرنا اس سے مقصود ہو تو وضو اس سے جائز ہے مگر یہ کہ غالب ہو جاوے اور پانی کے مثلاً گار بھارے اور اسکی رقت اور سیلا
 یعنی بہنے کو کھوے تو وضو اس سے جائز نہیں اور اگر وہ چیز ایسی ہو یعنی اس سے پاک کرنا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں اسکو وضو نہیں
 میں ایک روایت میں غلبہ شرط ہے یعنی اگر غلبہ پانی پر نہ کرے تو وضو جائز ہے اور ایک روایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی چھا غالب ہو چکا
 نہ ہو وضو اس سے جائز نہیں امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز کہ پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم ہے وضو اس پانی سے جائز نہیں اگر چہ
 غالب ہو **ف** اور احتیاط اسمیں ہے جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے **ص** اگر پانی جاری میں کوئی چیز پڑ جائے
 اور اترنا اسکا یعنی ننگ بوزہ بدبودار وضو اس سے جائز ہے **ف** اس واسطے کہ نجاست او میں شہر کی بلکہ بجائیکو ایسا ہی
 ہے کہ میں اللہ اعلم لہو اب **ص** پوشیدہ ہے کہ جاری کسی کو کہتے ہیں علماء کا اسمیں اختلاف ہے وضو کے نزدیک پانی جاری کا
 کہتے ہیں کہ گھاس اور تنکے وغیرہ کو ہالیا جائے **ف** اسی کو صاحب شرح وقایہ نے اختیار کیا ہے وضو کے لئے کہ جاری ہے بلکہ وضو
 لوگ جاری سمجھیں اور اسکو درختا رتن میں اختیار کیا ہو اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ جاری اسے کہتے ہیں کہ مطلق جریان او میں پایا
 جاتا ہو اگر چہ کیسا ہی نحیف ہو واللہ اعلم **ص** تو اگر تندی او پر پروا کی جاوے اور پانی ران ران نکلتا ہو وضو اس سے جائز ہے
 کیونکہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف میں جو آہستہ بہتا ہے اس طرح پر وضو کر کے پھر پانی مستعمل کو نہا وٹھالیوے یا وہ چٹان
 اتنی دیر کرے کہ پانی مستعمل جاوے اور مستعمل پانی کا بیان آگے آجاوے گا **ف** کیونکہ پانی مستعمل خمس ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 نزدیک اور اسکا ذکر آگے ہم کریں گے **ص** اگر حوض وہ کہ ہم ہو اور ایک طرف سے او میں پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے
 نکلتا جاتا ہے ہر طرف میں اس حوض کے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** درختا رتن میں ہے یعنی پانی پر فتویٰ ہے
ص اور وضو کے نزدیک اگر جاری چار ہی یا کم تو جائز ہے اور اس سے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بدبودار ہو اور وضو
 ہو جاوے کہ اسکی نجاست ہے وضو اس سے درست نہیں اور اگر معلوم ہو کہ وضو جائز ہے کیونکہ کبھی بوسبب زیادہ رکھنے کے
 ہو جاتی ہے واللہ اعلم اور اگر راہوا کثرتا روانندی میں پڑا اور اس کے عرض کو بند کیا اور پانی کہنے کے اوپر جاری ہے اگر وہ
 پانی جو کہتے سے ملا ہو اسکی کم ہو اس پانی سے جو کہتے سے الگ ہو اس کے نشیب میں وضو جائز ہے ورنہ نہیں جائز ہے فقہاء جو
 نے کہا ہے کہ منہاسی پر اپنے مشائخ کو پایا ہے اور امام ابی یوسف رحمہم فرمایا ہے کہ اگر کوئی وضو پانی کا نہیں بلکہ اسکو وضو کرتے
 کچھ خوب نہیں اور اگر پانی میں ایسا جانور جاوے کہ پانی میں پیدا ہوتا ہو اور او میں جیتا ہے جیسے مچھلی اور مینہ کن وضو اس سے جائز ہے

ف ان چیزوں کو مرنے سے اس واسطے پانی نہیں نہیں جو تاکہ ان جانوروں کی جگہ بھی پانی ہو ایسا بھی کر گیا صاحب ہائیے
 اور عاقلی غفیف سننے کے واسطے اگر درندہ خشکی میں مر جاوے تو چاہیے کہ نجس ہو کیونکہ درندہ کا مقام خشکی پر لیکن اس کا جو
 یوں ہو سکتا ہے کہ معدن مراد وہ ہے کہ نہیں ہو سکے جی نہیں سکتا اور ایسا معدن درندہ کا خشکی نہیں واللہ اعلم اور دوسری دلیل
 ہر ایسے میں خشکی پر لیکن ہر انہیں غرض نہیں کیونکہ جو جانور کہ دوسری پانی میں نہیں ہوتا اور جب خون نہ ہو تو پانی نجس ہوگا کیونکہ خون
 نجس ہے والا شیخ ابن الہمام نے ہذا التعلیل هو الاصح اور اگر پانی کے سوا اور میں مثل سر و غیر کے اگرچہ چہرین مر جاوے
 تو بعضوں نے کہا کہ سوا پھل کے اور میں نجس ہو گیا اور بعضوں نے کہا کہ کسی میں نجس نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ فی اللہ یہ ص
 اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے جس میں بہتا خون نہیں جیسے چھوڑ دیکھی وضو اس سے جائز ہے کیونکہ خون جو نجس ہو وہ بہتا ہی خون ہے
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمھارے پانی میں کھجور کے پتے تو چاہیے کہ اس کو ڈبو ڈبو پھر اس کو نکال دے
 اس واسطے کہ ایک پرین اس کے مرض ہو اور دوسرے میں شفا ہو روایت کیا اس کو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کی چیزیں ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور یہ دلیل لانا اس کے
 اچھا ہے جو دلیل لائے ہیں صاحب ہادیہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حلال ہو کھانا اس کا اور پینا اس کا اور وضو اس کے
 اور پوری حدیث یوں ہے کہ روایت کی اور قطنی نے سلمان رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا پر جاوے
 اور میں مر جانور جس میں خون نہیں اور مر جاوے تو حلال ہو کھانا اس کا اور پینا اس کا اور وضو اس کے کھانا اور قطنی نے نہیں فرمایا
 اس حدیث کو مگر بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی اور وہ ضعیف ہے اور ابن عدی نے کہا کہ سعید یہ مجہول ہے شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ
 بقیہ میٹا ولید کا ہے روایت کی اس سے بہت ناموس نے مثل عماد اور ابن المبارک اور یزید بن ہارون اور ابن عیینہ اور کعبہ اور ابو زری
 اور اسحق بن ابویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اس سے مجاہد بن جعفر کھو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں کہا ہوں کہ پوچھ گئے
 یہی ابن عیینہ بقیہ اور اسماعیل بن عیاض سے پس کہا کہ کھانا کھانا کھین یعنی دو نوں اچھے ہیں اور کہا ابو زریہ و رازی نے کہ بقیہ میرے
 نزدیک اچھا ہے اسماعیل بن عیاض سے اور سعید بن سعید کہا ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اس کو خطیب نے اور کہا کہ نام اس کے ناپاک
 عبد الجبار مراد وہ نقشہ تھا تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اس کے حسن ہے کہ منوکی تو معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
 جو اوپر بحث کر کے اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہے واللہ اعلم **ص** اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک پانی نجس ہو جاتا ہے
ف اور قول اول جو مذہب امام صاحب ہم صحیح ہے **ص** جو پانی درخت یا سیو سے نچوڑا جاوے جیسے پانی دریا کا درخت
 نچوڑا جاتا ہے اور پانی سیلاب اور انار کا کہ سیو سے نچوڑا جاتا ہے وضو اس سے جائز نہیں اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائز ہے **ف**
 کیونکہ اس پر پانی مطلق نہیں ہو لاجا تا ہی شلج کوئی سرکہ پیے تو یہ نہیں کہا جاوے گا کہ فلا نے پانی پیا اور قرآن شریف میں حکم ہے
 کہ جب پانی پیا تو تم تم کرو **ص** اور وضو اس پانی سے جس پر کوئی چیز غالب آجائے اس پر حیرت بانی کو اس کی طبیعت سے کمال دیکھ
 پانکھانے کے سب سے غالب ہو جاوے جیسے کہ پانی باقلہ کا **ف** ہر ایسے میں ہر کھانے کے پانی سے ملو وہ ہو جو پانی کا کھانے کا ہو
 اور کوئی چیز پانکھانے کے سب سے **ص** یا شور یا جائز نہیں اور اگر پتہ درخت کے پانی میں پستے اور اس کا رنگ یا کوئی وصف مل گیا
 وضو اس سے جائز نہیں کیونکہ وہ مانند پانی باقلہ کے ہے **ف** ہر ایسے میں ہر جو پانی بغیر کھانے کے مل گیا ہو تو اس سے وضو جائز

جامع
 جامع

جامع
 جامع

اور بقول کے معنی جو صاحب ہدایہ نے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے مراد نہیں لیے والدہ علم ص اور جو پانی برتا نہیں اس میں
اگر نجاست پڑی یا برہم ہو کہ تھوڑا ہو یا بہت وضو اس سے جائز نہیں **ف** جانا یا یہ کہ یہاں تین تہیں ہیں پہلے تو یہ ہو کہ
پانی جو جاری نہیں اس میں اگر نجاست پڑی تو نجس ہو جائیگا یا پانی تھوڑا ہو یا بہت مگر جب کہ وہ حوضی وہ درودہ ہو اور اس کا ذکر
آویگا تو اس صورت میں مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام عظم کا ہے و نیز مذہب یہ ہو کہ اگر دو پچال پانی ہو تو نجس ہوگا اور یہ مذہب
امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ ہے اور تیسرا مذہب یہ ہو کہ پانی تھوڑا ہو یا بہت جب تک کہ اس کا کوئی وصف نہ ہو پانی نجس ہوگا اور
یہ مذہب امام مالک رحمہ اللہ علیہ کا ہے امام عظم صاحب رحمہ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہو کہ روایت کیا بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی
اور ابو داؤد رحمہ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا بھجوا
پانی کے جو جاری ہو پھر غسل کرے اس میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ غسل کرے کوئی تم میں سے جو پانی دوئم کے اور چھوٹے
کما کہ طرح کرے یا برہم کرے اس سے لینے کر یعنی کسی رتن سے مثلاً لیکر اپنے اوپر پانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا جسے پانی
میں پیشاب کرنے سے روایت کیا ان دونوں کے مسلم نے اپنی صحیح میں اور اس حدیث کو صحیح کیا بہت لوگوں نے روایت کیا اسکو مسلم نے
کئی طریقوں سے اور بخاری نے بھی اور جابر بن عبد اللہ نے اور طحاوی اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث مشہور ہو اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا
ہے کہ جو پانی جاری نہیں ہو نجس ہو جائے والا منع کرنے سے کچھ فائدہ ہوگا اور بھی روایت بھی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جاگے کوئی تم میں سے اپنے خواب سے سوٹھے یا تھوڑا پیچ برتن یہاں تک کہ دھو کر اسکو تین بار کیونکہ وہ پانی
کہ کہان یا تھوڑا ہو اسکا اور یہ حدیث بہت طریقوں سے مروی ہو اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
اور کما کہ سن صحیح ہو اور اس باب میں روایت ہے ابن عمر اور جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی
اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور یہ بھی حدیث مشہور ہو اور بھی روایت ہے یاسک کوئین کے باب میں آئینگی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے
کہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا انھوں نے پچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پانی سے جو کہ ہوتا ہو جگہوں میں
اور پیتے ہیں اس سے پانی چار پائے درجہ فرمایا آپ نے کہ جب ہو پانی قلعین نہ اٹھا لگنا پاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد
اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن جہان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی
عناہما اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ایک روایت میں ابو داؤد کی ہے کہ وہ نجس ہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے
اول کتاب میں چونکہ مسندوں میں اس لفظ سے لائے ہیں اِذَا كَانَ الْمَاءُ اَرْبَعِينَ قُلَّةً یعنی جب ہو پانی
چالیس قُلَّةً اول ان نو کا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں
کہ یَنْجَسُ ہر اور بعضوں میں اَمْ يَنْجَسُ شَيْءٌ اَوْ يَنْتَالِيْسُ اور طریقے ہیں ایک و نہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس ساتھ
اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ كَمْ يَنْجَسُ شَيْءٌ اور باقی ایک دوسرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
ساتھ اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَصَاعِدًا كَمْ يَنْجَسُ شَيْءٌ اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض
روایتوں میں ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بعض میں جن ابن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اور جالیس قلوں کی روایت ابن مسکد نے بھی کی ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہر قلعین او ثلثا یعنی قلعین ہون تین

کہ نہیں جرح ہو ساتھ اسکے جب تک کہ نہ بیٹے اوسکا مرنے یا بویارنگ اور یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ جائز ہو کہ یہ حدیث صحیح ہو بہت سنا
جائے بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یا نہ لائین علاوہ اسکے احتمال ہے کہ مقصود بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرنا حدیث کا مع الاستئذان
اور حدیث مع الاستئذان ضعیف ہے اور یہ کیا ضرور ہے کہ جو حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ نہ لائے ہوں تو وہ ضعیف ہو والداعلم اور
اصل ان سب تحقیقات کا یہ کہ مذہب حنفیوں کا اس باب میں بہت احوط ہے اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کو
تامل سے دیکھ اور جلدی نکرتا کہ ظاہر ہو حقیقت حال کی والداعلم ص مگر یہ کہ وہ درود ہو اور نہ کھل جاتی ہو زمین چلو
لینے سے تو حکم اوسکا حکم پانی جاری کا ہے تو اگر اتنا پانی ہے کہ چلو لینے میں نہ کھل جاتی ہے تو اس میں بھی اگر نجاست پڑی تو وضو
جائز نہ ہو گا مگر اوس جگہ پر جان نجاست ظاہر نہ ہو تو اگر نجاست وہ درود پانی میں کھلائی دیتی ہے نہ وضو کرے مقام نجاست
میں بلکہ دوسری جانب سے اور اگر کھلائی نہیں دیتی وضو کرے سب جانبوں سے اور جان پانی مستعمل گرتا ہو وہاں بھی وضو جائز
مگر اگر حوضہ درود ہو ف اس جگہ پر بھی اسنہ رحمۃ اللہ علیہ اعتراض کیا ہے اور جواب اوسکا شرح وقایہ عربی میں
مذکور ہے لیکن صحیح یہ بات ہے کہ وہ درود کی تقدیر تاخرین واسطے عوام کے کر دی ہے اور معتبر یہ ہے کہ وضو کرنے والے کی رائے جو ہو
اوپر عمل کرے تو اگر اوسکا گمان یہ ہے کہ نجاست دوسری طرف نہیں پونچھی ہے تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ نہیں اور یہی صحیح
جیسا کہ سچ غایہ وغیرہ کے ہے اور یہی ظاہر روایت ہے امام رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے
اور تحقیق کیا سچ بھر کے کہ یہی مذہب ہے اور اسی پر عمل کیا جاوے گا اور وہ درود کا اندازہ کرنا کچھ اصل شرعی کی طرف رجوع کرنا
اور جو جواب صدر الشریعہ نے دیا ہے روکیا گیا ہے یہ مضمون درمختار کا ہے اور وہ درود اوسکو کہتے ہیں کہ ہر جانب سے دس گز
اور سب ملا کر سو گز ہو جاتا ہے جیسا کہ اس نقشے میں ہے اور اگر معتبر ہو کر پاس کا ہے اور وہ اسٹھ مٹھی کا ہوتا ہے اور بعض

کے ساتھ ہوا
جو ایک کتاب
سنہ ۱۰۰۰
منہ ملاحظہ

۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱

نقشہ
حوض
د د د د د

لوگوں نے ہشت درہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں
نے پانزدہ دہانزدہ کا لیکن صحیح اول ہے ص
فصل پانی مستعمل کے بیان میں
اور اس میں طلبہ کے اختلافات ہیں چنانچہ اختلاف اس میں
یہ ہے کہ پانی کو مستعمل کون چیز کر دیتی ہے شیخین کے
نزدیک پانی مستعمل ہو جاتا ہے حدیث کے دفع کرنے

اور یا نیت عبادت سے تو اگر وضو کیا ہے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر پھر وضو کیا یا وضو نے تو بھی پانی مستعمل
ہو جائیگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقط نیت عبادت سے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدیث کے دفع
حدیث تو ہوتا ہے وضو سے اور وضو میں ان کے نزدیک نیت فرض ہے تو اب دفع حدیث بھی بغیر نیت کے ہو گا دوسرا اختلاف یہ ہے کہ
کس وقت میں مستعمل ہو جاتا ہے تو یہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب اگر وضو سے مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر میں ہے کہ جب اگر ایک
مقام پر جم گیا جب مستعمل ہو اتیسرا اختلاف اس میں یہ ہے کہ اوسکا حکم کیا ہو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں غلط ہے یعنی اگر بار ایک
دم کے کپڑے یا بدن میں بھر جائیگا نماز ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ضعیف ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانی کو

مگر بائین کرنا بخش کو **ف** اسی کو دغمتار میں اختیار کیا ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے مشائخ عراق نے اور محیط میں ہے کہ شیعہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب دغمتار سے جائز نہ ہو گا کیونکہ یہ پاک نہیں کرنا اگرچہ خود پاک ہے اور صاحب ہدایہ اسکے نہیں ہونے پر دلیل لائے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا اوس بانی میں جو جاری اور غسل کرے اوس میں جابر سے اور اس حدیث کا بیان گذار اور اس سے محبت پڑنا ضعیف ہے کیونکہ اوس میں یہ بات سختی ہے کہ غسل نہ کرے تھے بانی میں جائز نہیں کہ اہل تحریک اور پانی متعل کے بغیر ہو جائے کچھ دلائل میں اللہ صمد اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ نے قبول قدیم میں پاک ہے اور پاک کرنا بھی ہے اور ہم کہتے ہیں کہ پاک ہوا اور پاک کرے بھی جائز ہو گا غفرلہ عنہما و اس سے پھر یہاں اس سے اور اس کا کوئی تعلق نہیں

فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے مگر سور اور آدمی کی **ف** دباغت کے معنی آگے بیان ہو چکے تو گئے کی کھال پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ بھی ہوا ان دونوں میں داخل ہے اور صاحب ہدایہ اسکی دلیل یہ بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کھال دباغت کی جاوے سو پاک ہو جاوے گی اور اوس میں کتا داخل ہے اور سور اس واسطے پاک نہیں ہوتا تاکہ وہ نجس میں ہو بلکہ کتے کے کیونکہ کوس سے خشک کر دیا جاتا ہے اور گھبائی کر لی جاتی ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبد بن عباس رضی اللہ عنہ اور روایت کیا سلم وغیرہ اس حدیث کو اس نکتہ سے اذ اذ یغ الکھاب فقد طہر اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کی کھال دباغت پاک نہیں ہوتی اور اس وجہ سے کہ شیعہ عقائد میں ہے کہ نجس کی کھال کو کتے میں دباغت سے پاک ہو جاتی ہے اور جواب دے گا تھمنا عشر یکیدہ صوم میں مذکور ہے علاوہ اسکے کہ یہ مختص بالانفقیہ میں جو ان کے مذہب کی کتاب ہے ایک روایت لایا ہے اگر کھال سور سے ایک دل بناوین اور اس دل سے پانی کھچیں دغمتار میں پانی سے جائز ہے تو اب کھنا چاہیے کہ سور کی کھال زیادہ نجس ہے یا کتے کی اور آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی بسبب حرمت اوسکی کے ایسا ہی ہے کہ میں کہنا شیخ ابن الہمام نے فرمایا کہ غنایہ میں ہے کہ جب دباغت کی جاوے کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہیں اور حق میرے نزدیک یہی ہے کیونکہ اگر اہل اور حرمت کو نہ پاک ہوئے میں کیا دخل ہے البتہ انتفاع میں ہے تو انتفاع اوس سے جائز نہ ہو گا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہو جاتی ہے کیونکہ روایت کیا ابو داؤد ساتھ سند صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہما اور بخاری نے یحییٰ بن یحییٰ رضی اللہ عنہما کہا یحییٰ بن یحییٰ رضی اللہ عنہما ہدیہ کیا گیا واسطے ایک لونڈی یا بکری کی ایک بکری جس سے سو دھڑی لوگ لے کر آئے اور پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں نہ دباغت کر لیا تھنے کھال اوسکی کو سو کہا انھوں نے کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں حکم کیا مگر کھال اوسکی کو سو کا کھانا حکم ہے نہ دباغت کرنا اور بھی ہدایت کیا ابو داؤد ساتھ سند صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ فاطمہ علیہا السلام کو ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کی جاوے میں اور روایت کیا اسمیں ابو داؤد سلم بن الجوح سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردہ کا پاک کرنا ہے اور سو کہا اور بھی روایت کیا مالک بن سنان سے عائشہ رضی اللہ عنہا کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ نے ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کی جاوے میں ہوتی ہو یا ریت یا لکھ یا پانی اور ہنا میں اس حدیث کی معروف بیحد سانچہ جموں میں اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردہ کی دباغت میں پاک نہ ہو گی کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ نے

اور کہ مکہ حسن بن ابی ابراہیم اور نسائی نے عبد اللہ بن عکیم سے کہ پڑھی گئی ہر کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ زمین جیسے کے اور میں لڑکا جان تھا کہ نہ فائدہ اٹھاؤ مگر سے ساتھ کھال اور ٹھکے کے اور اس حدیث کی سند میں حضرت ابی اور ابی واسطی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قابل تھے پہلے ساتھ اس حدیث کے پھر ترک کیا اور اس کو سبب طہارۃ بنا دیا اور اس کی سلاسل و دیگر یہ کہ بعضوں نے کہا کہ یونین سے پہنچتی ہیں کہ صحبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے واسطی عبد اللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کے اور یہ حدیث مرسل ہے اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی و بخاری و ابن ماجہ نے منکر بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کے کہ وہ اسے اس کے ساتھ لے کر طرف عبد اللہ بن عکیم کے کہا کہ تم نے کہ وہ اصل ہے اور بیٹھا میں ابو ہریرہؓ کے سونٹے پیری طرف اور خبر کیا مجھ کو کہ عبد اللہ بن عکیم نے خبر دی کہ اس کو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا طیف مجھ پر کے قبل موت اپنی کے ایک چھینے کے کہ نہ نفع ہو مگر سے ساتھ کھال اور ٹھکے کے تو جواب دیا کہ یہ ہے کہ جسے حکم بن عبد بنے سا وہ لوگ جھول میں ملاوہ اس کے عبد اللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کو بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے جیسا کہ ابی ہریرہؓ اور دوسرے جواب یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا **أَنْ تَلْقَوْا مِنْ الْمَيِّتَةِ بِأَهَابٍ وَلَا عَصَبٍ** اور ابابکؓ کھال کو قبل دہانت کے کہتے ہیں اور بعد دہانت کے عربی میں اس کو شتن یا قرہ کہتے ہیں جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے **قَالَ النَّصْرُ بْنُ شَيْمِلٍ يَسْمِي الْأَهَابَ مَا كَرِهَ الْوَيْلُ بَعْدَ فَادَا دُحِجٍ كَلَيْقَالَ لَهُ أَهَابٌ لَأَتَمَّا يَسْمِي شَتًّا وَقرہ** یعنی کہا نصر بن شیمیل نے کہ ابابک جب تک کھال کی دہانت نہیں کرتے ہیں اور بعد دہانت کے اس کو شتن اور قرہ کہتے ہیں انتہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بطرانی نے اس میں اس حدیث کے اس لفظ **كُنْتُ دَخَلْتُ لَكُمْ فِي جُلُودِ اللَّيْتَةِ فَلَا تَلْقَوْا مِنْ الْمَيِّتَةِ بَعْدَ جُلُودِ وَلَا عَصَبٍ** یعنی میں نے رخصت دی تھی تم کو کچھ کھالوں مگر کے سونٹے اٹھاؤ ساتھ کھال اور ٹھکے کے اور اس میں لفظ ابابک کا نہیں ہے تو جواب دیا کہ اس میں اس حدیث کی خضارہ بن فضال ضعیف ہے اور ہری کا مذہب یہ ہے کہ دہانت کی بھی کچھ حاجت نہیں بلکہ قبل دہانت کے بھی فائدہ اٹھانا اور اس سے درست ہے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیح کے ہے کیونکہ حدیثوں میں دہانت کی قید واسطی طہارۃ کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاصواب **وَاللَّهِ لِمَنْ جَوَّالُ الْمَاءِ** اور دہانت کہتے ہیں نجاست دور کرنے کو کھال سے تو اگر وہ ایسا ہے جو مانند نظر او شل اوسکی کے تو ایسی دہانت میں کھال پاک ہو جاوے گی اور کچھ کہی اوس میں نجاست نہیں آتی اور اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو اوس صورت میں جب تک کھال سولگی رہی ہے پاک رہتی ہے اور پھر اگر اس کو بانی پونچھ تو اس میں امام عظم رحمۃ اللہ علیہ سے دور و استین میں ایک روایت میں نجس ہو جاتی ہے اور دوسری روایت میں نہیں نجس ہے فی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہے کہ اس کے چھوڑ دینے سے نجس نہ جاوے گی تو پھر نجاست اوسکی نہ لوٹے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کھال مرو کی اگر سوکھ جاوے اور پھر بانی میں نجس ہوگی اور نافہ مشک اگر کوئی اس کو لیے ناز پڑھتا ہو تو صحیح ہے کہ جائز ہے اور وہ پاک ہے تر ہو یا خشک وہ جانور ذبح کیا ہو یا نہ ہو **ف** در مختار میں اسی کو اختیار کیا ہے اور صحیح ہے **ص** جسکی کھال دہانت پاک ہوتی ہے سو کی کھال بھی اور گوشت ذبح سے پاک ہوتا ہے خواہ مسلمان ذبح کرے یا اہل کتاب **ف** جیسے یہود اور نصاریٰ تو مشرک کا ذبح کیا ہو پاک نہ ہو گا **ص** مگر قصد اللہ کے نام کو پھوٹے **ف** اور اگر جھولے سے چھوڑ دیا تو پاک ہو جاوے گا **ص** اگر چہ گوشت اس کا کھانا نہ بنا ہو یعنی حرام ہو جاوے جسکی کھال دہانت سے پاک نہیں ہوتی ذبح سے بھی پاک نہیں ہوتی **ف**

فصل دہانت کے بیان میں

۵۰
 لا یشترک فی
 طہارتہ
 بن ۳۰ منہ
 منہ

۵۱
 لا یشترک فی
 طہارتہ

۵۲
 لا یشترک فی
 طہارتہ

۵۳
 لا یشترک فی
 طہارتہ

یہ جواب ہے کہ قاضی ابوبکر غزالی نے شرح نووی میں کہ ابو زید مولیٰ عمرو بن حریش روایت کیا کہ اوسے راشد بن کیسان جیسو کہنے اور ابو رومی نے تو اس سے سماعت جاتی رہی اور ابو فراس کے موصول ہوئے کا جواب یہ کہ کہاشیخ تقی الدین بن قتیق اعلیٰ کے تحصیل ابو فراسہ میں نظر کیونکہ روایت کیا ہی اوسے اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک اور حسان بن علی اور اسراہیل اور قیس بن الربیع اور ابن ہدیج نے کہ کہا ابو فراسہ راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور نام اوس کا راشد بن کیسان اور ایسا ہی کہا ادا قطنی نے اور وہ جو بعض علمائے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہے غلط ہے کیونکہ ابن العمامہ نے یہ کہا ہے **قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْأَمَامِ** آ یعنی کہاشیخ تقی الدین امام میں اور امام کتاب ہے شیخ تقی الدین بن قتیق اعلیٰ نے سبکی کی اور قاضی خان نے رجوع امام غنیم کا اس قول سے لکھا ہے اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پر بجا ہے کیونکہ اونی کتاب میں لا یخبر الفقیہین لکھا ہے کہ باس یا التَّوَقُّفِ بِالْتَّيَمُّنِ كَأَنَّ الدُّعَاءَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ وَصَّاهُ یعنی انہیں حج ساتھ نہ کر کے نبیذ سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوس سے اور رد اوس کا تفصیل سے تب منظر فریقین میں نکو رہی اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسناد میں سبکی حشر راوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن ہدیج اور روایت کیا ابو داؤد نے عطاء کے انھوں نے مکر وہ لکھا وضو کو ساتھ دودھ اور نبیذ کے اور کہا کہ تیمم بجا ہی نزدیک ہے اوس سے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت میں جائز ہے اور ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پوچھی اوس کو جنت اور نہیں ہے یا اس کے پانی اور نزدیک اوس کے نبیذ ہے کیا وہ غسل کرے اوس سے کہ کہ نہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ** اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کرے اور یہ خلاف اوس پانی میں جو شیرین اور قوی ہو تا ہوا نہ پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور شہینے لگے کیونکہ نزدیک اوس سے وضو جائز نہیں

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائز ہے محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور عائض اور نسا کو **ف** اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جنب کو تیمم ناجائز نہیں اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی مذہب مدینوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ فرمایا **وَأَوْكَلْهُمْ الدِّينَارَ** یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتوں کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہے بلکہ حضرت رضی اللہ عنہ لیس کے معنی جماع کے نہیں لیتے اور وہ جو دلیل اس پر صاحب ہدایہ لاتے ہیں کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہ ہم رہتے ہیں بیتوں میں تین چھپنے چار چھپنے اور ہوتے ہیں ہم میں جنب اور عائض اور نسا اور ہم نہیں پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تھامے ہر زمین پھر مارا ہاتھ اپنا اوپر زمین کے واسطے موندہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مس کیا اوس سے اوپر دو فون ہاتھوں اپنے کے کہ منیوں تک روایت کیا اسکو ابن ابی حنیفہ نے اپنی ہر یہ وضو ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس حدیث کے شنی بیٹے صلیح کے ہیں کہا احمد اور رازی نے کہہ کچھ نہیں اور کہ انسانی نے کہ نہ روک ہی ہو رد لیل مسیح یہ کہ روایت ہے عابر رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ پوچھی مجھ کو جنابت تو تحقیق کہ میں لوٹا نہیں میں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی تو تیمم سے بنا کی سب کے نزدیک جائز
 اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہوئے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہو **ف** باوجود اسکے کہ صحیح اور سند درست ہو اور بانی موجود
 ہو مگر ولی کو جائز نہیں **ف** یعنی ہوس جہاد کا جو مالک اور ولی ہو اسکو تیمم جائز نہیں ہوا سب کے لوگ
 اسکو خود انتظار کریں گے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا یا بچ نمازوں میں ہو تو تیمم جائز نہیں
 اور وہ بار بار تیمم میں فرض ہی ایک تو واسطے مسح کرنے مونہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے
 مع کہنیوں کے **ف** اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد نزدیک ایک بار ہاتھوں کو مارے اور لوگوں
 مسح ہونہ اور ہاتھ کا بتیلیوں تک کرے دلیل ہمار مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری اور
 دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو سو مارا بتیلیوں اپنی کو اوپر مسی
 اور نہ جھڑا مٹی سے کچھ سو مسح کیا مونہ اپنے کا ایک بار پھر مارا بتیلیوں اپنی کو مٹی پر مسح کیا ہاتھوں اپنے کو نہایت
 کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر روایت ابن ابی حنیفہ اور سند اسکی ضعیف ہے
 اور جو تھی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی مین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پیچانے یا پیشا سے نکلے تھے تو سلاہ کیا اس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو نہ جواب دیا اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 یہاں تک کہ قریب ہوا وہ شخص کہ ٹھپ چائے کسی گلی مین تو مارا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیوار کے
 اور مسح کیا اون سے اپنے مونہ پر پھر مارا دوسری بار سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو کہنیوں تک پھر جواب دیا سلام کا اس شخص کو اور فرمایا
 کہ جواب سلام دینے سے بی وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن جریر طبرانی اور روایت کیا اس حدیث کو
 طبرانی مختلف الفاظ اور حامل اونکا یہی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی محمد بن ثابت ہے اور سنن ابو داؤد میں ہے
 قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ تَائِبٍ حَدَّثَنَا هَنَّكَ أَنَّ النَّبِيَّ
 قَالَ بِنَدَاسَةٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَهْمٌ يَتَّبِعُ مُحَمَّدَ بْنَ تَائِبٍ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ عَلَى ضَرْبَتَيْنِ عَنِ الشَّيْخِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ فَعَلُ بْنُ عُمَرَ يَنْبَغِي كَمَا أَبُو دَاوُدَ نَسْنَسِيْنِ إِمَامُ أَحْمَدُ فِيهِ سَلَمٌ مِنْهُ سَلَمٌ
 كَمَا مَحْمَدُ بْنُ تَائِبٍ حَدَّثَنَا هَنَّكَ كَوَيْمٌ كَمَا فِي اسْتِ كَمَا أَبُو دَاوُدَ كَمَا نَسْنَسِيْنِ تَابِتٌ كَمَا مَحْمَدُ بْنُ تَائِبٍ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ
 اوپر دیوار ہاتھ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہے اسکو لوگوں نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انتہی اور اثر ابن عمر
 رضی اللہ عنہ کا موقوف صحیح ہے اور پانچویں دلیل حدیث اسامہ کی اور اوسمیں ہے کہ دکھلایا جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار
 مارا واسطے مونہ کے اور دوسری بار مارا واسطے دونوں ہاتھوں کی کہنیوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی
 اخراج کیا اسکا ابن مردودہ وغیرہ نے اور سند میں اسکی ربیع بن بدیع بن ضعیف ہے لیکن وہ معتد بہ حدیث علم کی اور تھی دلیل حدیث
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دیوار ہاتھ مارا ہوا ایک بار واسطے مونہ کے اور ایک بار واسطے
 دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک روایت کیا اسکو دارقطنی اور حاکم اور بیہقی نے اور سند میں اسکی حریش بن جریث ہے کہ ابو حاتم نے
 کہ اس حدیث میں ساتویں دلیل ہے جو روایت کیا حاکم اور بیہقی اور دارقطنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

اوسکے لیے جائز ہو جائیگا اور اگر کافر نے نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور اس طرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہے اور تیمم درست ہے نماز کے وقت میں اور وقت سے پیشتر بھی درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ تیمم جب خلیفہ مطلق ٹھہرا وضو کا تو قبل وقت کے بھی جائز ہوگا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعب طیب پاک کرنے والی ہے واسطے مسلمان کے اور اگر چہ نپا پانی دس برس اوسکے اوپر دلالت کرتا ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے **ص** اگر دو تبرقون میں پانی بھرا ہے اور زمین ایک کا پانی پاک اور دوسرا ناپاک ہے اور کسی میں چائتا کہ بخبر کن ہے اور پاک کون ہے تو اس صورت میں ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھ ہی لے لیا اور اسے نہایت تیمم کو جائز ہے اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہے نہ کو پھر نہ پڑھا تو تیمم اوسکا ٹوٹ جائیگا **ف** اور اگر چہ وقت نماز کا باقی ہو اور نہ عطا اوطاؤں اور مکحول اور ابن سیرین اور نہ ہری کا یہ ہے کہ نماز کا پڑھنا واجب ہے اگر وقت باقی ہے دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ دو شخص مکلف سفر میں اور وقت آیا نماز اور پانی اُنکے پاس تھا سو تیمم کیا صعب طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اون دونوں نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے اون میں نماز پھر پھر بھی اور دوسرے نے نہیں بھی اور آئے دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور دونوں نے یہ بات عرض کی سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جس نے پھر نماز نہیں پڑھائی تھی کہ پونہ چار سو سنت کو اور جس نے پھر پھر بھی تو اوس کا کہ تم مجھے دینا اجر ہے اخراج کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور حاکم اور دارمی **ص** اور اگر اوس نے اپنے رفیق سے پانی نہ لیا اور تیمم سے نماز پڑھی امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور ہدیے میں بھی لکھا ہے اور مسوطین نے کہا اگر اوس نے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہ ہوگی اور بھی مسبوطین ایک جگہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے مگر قول حسین بن زیاد نہ مانگے کہ مانگنا ذلت کی بات ہے اور اس میں حرج ہے اور تیمم واسطے دفع حرج کے ہے اور جواب اس کا یہ کہ پانی وضو کا اگر خرچ کیا جائے تو پانی اور چھینا احتیاج کی ہے اوسکے مانگنے میں کچھ ذلت میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت محتاجین اپنی غیر وقت نامی میں اور زیادت میں لکھا ہے کہ ایک شخص ساقر تیمم سے نماز پڑھ رہا ہے اور دیکھا اوس نے کہ ایک شخص کے پاس بہت سا پانی ہے اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ نہ گناہ یا شک ہو نماز پڑھ گیا اور نہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہوا کہ دیکھا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی یاد آتا ہے کہ اگر بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اگر اوس نے دید یا نماز پھر پڑھے اور یا قیمت بہت تھوڑے موافق مانگے اور اوسکو اوپر قدرت ہو پانی لے کر اور نماز پھر دہرا کر اور اگر اوس نے انکار کیا نماز اوسکی ہو گئی اور بعد انکار کے پھر اگر دید یا نماز کو پھر نہ پڑھے لیکن تیمم ٹوٹ جائیگا اور اگر اوس نے نماز میں پانی کھا اور گمان کیا کہ نہ گناہ یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہو گیا اور اگر انکار کیا تو تیمم باقی ہے اور اگر گمان غالب ہو کہ دیکھا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پھر عملی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیمم سے فرض نفل جو چاہے پڑھے **ف** یعنی ایک تیمم سے چار دو نمازین یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت یا کئی وقتوں میں اور جتنے چاہے نفل پڑھے خواہ نفل اوس فرض کی تبعیت میں ہوں یا نہ ہوں امام شافعی

لیکن کتاب میں
فقہین نے
مذہب
امام محمد بن حسن
بن علی کی کتاب
فقہین نے
مذہب

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نماز میں پڑھنا جائز نہیں اور اسی طرح غفل بھی مگر جو فرض کی بنیاد میں ہو تو اس پر ہر ایک یہ حدیث ہو کہ زمین بالکل کھالے والی ہو مسلمان کی اگر چہ بچہ یا بانی دس برس یا تیرہ یا اسکو بہت ائمہ حدیث جیسا کہ اوپر گذرا اور امام شافعی دلیل پکڑتے ہیں قول ابن عباس رضی اللہ عنہ **أَنْ لَا يَصِلَ إِلَى الْتَيْمِمِ أَكْثَرَ مِنْ صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ** یعنی سب سے زیادہ بات ہو کہ پڑھی جاوے گا تیمم کے اکثر ایک نماز سے آخر جبکہ **لَا دَارَ قُطَيْبِي وَأَلْبَيْعُ قُطَيْبِي** رافعی نے کہا کہ بہت جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہی تو وہ مانند حدیث مرفوع کے ہو اور ایسا ہی ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی نعیم نے مصنف میں اور مروی ہو عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ کہ تو تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی فتویٰ دیتے تھے قتادہ روایت کیا کہ اور قطنی نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور جوابا سکا یہ کہ اوہیں سب کوئی اثر صحیح نہیں ہو کیوں کہ ابن عباس میں کہا میں ابو جری نے کہ روایت کیا ہو ابو جری نے حسن بن عمار سے اور وہ دونوں متروک ہیں اور کہا کہ حسن بہت ضعیف ہے اور اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں حجاج بن اعطیہ ہی ترک کیا اسکو عبدالرحمن بن عوفی اور یحییٰ بن قطنان نے اور کہا احمد اور قطنی نے کہ حجت نہیں پڑی جاوے گی اوس سے اور کہ مایحی بن عمن اور نسائی نے کہ وہ قوی نہیں اور اثر عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ کا اوسین القطع ہے اور اثر ابن عمر کا اسناد میں اس کے علم احوال ہی ضعیف کیا اسکو احمد وغیرہ اور توشیح کی اوکی اوجام نے اور سلم نے پھر بھی معارض حدیث مرفوع کا نہیں ہو سکتا ہر کذا ذکر کے فی بعض الکتاب اور بھی اسکا محل استعجاب پر کر سکتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت ہے یعنی واجب نہیں مستحب ہے علاوہ اسکے کہ محدث فیروز آبادی شافعی نے سفر السعادت میں **وَلَمْ يَخُذْ لِي حَدِيثَ صَحِيحٍ أَنَّهُ يَتِيمٌ لِكُلِّ فَرِيضَةٍ تَيْمُمًا جَدِيدًا لِكُلِّ أَحَدٍ بِهِ مُطْلَقًا وَأَقَامَهُ مَقَامَ الْوَضُوءِ** یعنی نہیں پایا ہم نے کسی حدیث میں کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے بلکہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا مطلقاً اور قائم کیا اسکو مقام وضو کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے حماد سے اور ضو نے ابراہیم سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن اور عطاء کا **ص** جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہو تیمم کو بھی توڑتی ہو اور بانی یا نا اہل انکا اسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑتا ہو تو اگر اوس شخص نے موافق وضو پانی پایا اور وضو کیا اور پھر پانی نکالا تو پہلا تیمم و سکا ٹوٹ گیا اب دوسرا تیمم کرے اور جب تک اگر تمام بدن کو دھویا گیا تو پھر اسکی باقی رہی اور بانی ہو چکا بعد اس کے حدیث ہو گیا اور دونوں حدیث لیے ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی پایا کہ وضو اور بیٹھ دونوں کے دھوے کو کفایت کرتا ہو تیمم دونوں حدیثوں کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہی کہ نہ وضو کو کفایت کرتا ہو نہ بیٹھ دھوے کو تیمم دونوں حدیثوں کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہو غسل کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور وضو کے حق میں باقی ہو یا فقط وضو کے لیے کفایت کرتا ہو بیٹھ دھوے کو کفایت نہیں کرتا ہو وضو کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے حق میں باقی رہی اور اگر اتنا پانی ہی کہ اوس سے فقط وضو ہو سکتا ہو یا فقط بیٹھ کا دھونا دونوں میں ہو تو پہلے بیٹھ کو دھو کر جوابا غسل میں باقی رہی تھی اب جو تیمم واسطے حدیث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب پھر تیمم کرے اور امام ابی یوسف کے نزدیک بھی تیمم کافی ہو اور اگر اوس نے پہلے تیمم کر لیا حدیث کا اور بعد اس کے بیٹھ کو دھویا اس میں بھی روایتیں ہیں ایک روایت میں پھر تیمم کرے اور دوسری روایت میں تیمم کافی ہو جاوے گا اور اگر اوس نے اوس پانی سے بیٹھ کو نہ دھویا بلکہ پہلے وضو کیا جنانکے حق میں اسکا تیمم ٹوٹ گیا دونوں روایتوں میں اب پھر تیمم کرے اور اگر صلی نے دو تیمم کیے تھے ایک واسطے جنانکے اور دوسرے واسطے حدیث کے اور پھر پانی

ابن عباس
ابن عمر
ابن عباس
ابن عباس

ابن عباس
ابن عباس
ابن عباس
ابن عباس

اگر اتنا پایا کہ دونوں کے لیے کافی ہو دونوں تیمم ٹوٹ جاویں گے اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں مگر تیمم نہ ٹوٹے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی میں سے ہی صورتیں ہیں اور وہ بھی حکم میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلیٰ نے تیمم واسطے جنابت کی اور پھر اوسکو حدت ہوا اور ابھی تیمم حدت کا نہیں کیا ہے اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہو جنابت کا تیمم ٹوٹ گیا اور غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہی کہ سیکے واسطے نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور مستحب بات ہو کہ اوس پانی سے جتنی میٹھ دھوئی جاوے دھو کر نہ جنابت کم ہو کہ **ف** چلے جائے اس مقام پر لکھا ہے کہ یہاں پانی کا ضائع کرنا ہو چاہا سکا یہ ہر ضائع کرنا نہیں ہو کہ اگر شاید کہ جگہ کے واسطے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیہ میٹھ کر نہ جنابت تو جنابت اوسکی اور اہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے میٹھ نہ دھولیتا تو یہ پانی نہایت نہیں کرتا **ف** تا **ف** فیہ **ص** اور اگر اتنا پانی پایا کہ میٹھ کے واسطے کافی ہو دھو کر جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر میٹھ کو کافی نہیں وضو کرے کافی ہو وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو جنابت میں سے جو باقی ہو اوسکو دھو کر اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائے اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوسنے موافق اوس جگہ کے دھو کرے پایا لیکن پہلے اوسنے حدت کا تیمم کیا بعد اوسکے میٹھ دھوئی اب تیمم حدت کا کرے یا کرے نہیں دو روایتیں ہیں یہاں بات کی روایت میں تیمم حدت کا کرے اور اصل روایت میں پھر کرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک دم سے نجاست زیادہ ہو تو پہلے نجاست کو دھو کر اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً کھدے کی جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تھا اسے واسطے مباح ہو جو نہا شخص تم میں سے چاہے اس سے وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے موافق ہو سب کا تیمم باطل ہو جاوے گا تو اوس صورت میں جب ایک شخص اوس سے وضو کر لے گا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کر جائیں گے کیونکہ ہر شخص کو اکیلے اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی سینے تم سب کو دیا اور انھوں نے لے لیا تو سب کا تیمم باطل ہو گا کیونکہ اوس پانی میں سب کا حصہ ہوا اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کر لیں تو کیا سینے پانی موافق اپنی طہارت کے پایا پھر اگر وہ سب مل کے سارا پانی ایک شخص کو دیدیں امام عظیم کے نزدیک تیمم اوسکا باطل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو گا اور تفصیل اصل کتاب میں اگر تیمم کرنے والا مرد یعنی کافر ہو جاوے گا تو تیمم اوسکا نہ ٹوٹے گا تو اگر پھر اسلام لائے تو تیمم اوسکا باقی ہو اوس شخص سے نماز درست ہے اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہو مستحب ہو اوسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اول وقت میں اوسنے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی ہو پھر نماز کا اعادہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہاں سے ایک غلو ہو ٹھوٹا ہوا پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو میں سے قدم سے چار تہی قدم تک ہوتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر پانی اتنا دو ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاوے گا تیمم جائز ہو اور صاحب محیط نے اوسکو اچھا لکھا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو کہ وہ بھول جائے اور تیمم سے نماز پڑھے پھر پانی پلاوے اور اگر جب وقت موجود ہو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت میں کہ اوسنے پانی کو خود یا غیر نے اوسکے حکم سے رکھا ہو اور جسکو غیر نے بغیر حکم اوسکے کے رکھا ہو بعضوں نے کہا تیمم اوسکو سب کے نزدیک جائز ہو اور بعضوں نے کہا اگر اوس صورت میں بھی اختلاف ہو ایسا ہی لکھا ہے یہاں میں اور اگر وضو کا مانع بندوں کی طرف ہو کہ تیمم جائز ہو جیسے سلمان کافرون کے قبضے میں ہوں اور وہ وضو منع کریں یا قید میں ہوں اور اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے کہا کہ اگر

تھے وضو کیا تو قتل کرونگا تم اس کو جائز ہی مگر جب شخص چلا جاوے اور مانع جاتا ہے نماز کو پھر وضو پڑھنا چاہیے ایسا ہی ہے جو غیر

باب مسح موزوں کے بیان میں

مسح موزوں کا احادیث سے جائز ہی یعنی ثابت ہے اور قرآن شریف سے وضو پیر کا ثابت ہے اور اس باب میں حدیثیں بہت آئی ہیں صحیح مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین دن مقرر کی اور قیم کے واسطے ایک دن اور ایک ات اور صحیح ابن خزیمہ میں حضرت ابو بکر سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے علامت اہل سنت میں مسح خضین کو داخل کیا ہے اور عقائد میں درج کیا ہے فرمایا **وَغَسَّحَ مَعَكَ الْخُضَيْنَ فِي السَّفَرِ وَالتَّحْضِرِ** یعنی مسح کرتے ہیں ہم اوپر موزوں کے سفر اور حضر میں اور کہا امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا مینے ساتھ مسح کے یہاں تک کہ آئیسہ پاس مانند روشنی دن کے اور ایسا ہی سب ائمہ سے مروی ہے اور اتفاق کیا اس پر ائمہ اربعہ نے اور جو مسح موزوں کا جائز نہیں رکھتا وہ بھی ہے اور اس باب میں قرینہ صحابیوں سے روایت ہے اور متواتر المعنی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گناہی تفصیل اس کی شہید شیخ ابی امام وغیرہ میں لکھ کر ہے جس کا جی چاہا ملاحظہ کرے اور یہاں بسبب اختصار کے ترک کیا **ص** بے وضو کو واسطے حد تک موزوں کے مسح درست ہے مگر یہ کہ جب ہو تو مسح جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے صفوان بیٹے عسال سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے کہ جو حکم ہو ہم سفر میں یہ کہ ناو تارین موزوں ایسے کو تین باتوں میں تک مگر جناب سے اور ناو تارین پیشاپہ پہنچا اور سونے سے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ **ص** اور صورت اس کی یہ ہے کہ جب نے تیمم کیا بعد اس کے اس کو وضو ہوا اور اس کے پاس وضو کے موافق پانی ہی اس نے وضو کر کے موزہ پہنا بعد اس کے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل کیا اور پھر پانی لیا پھر پانی مقدار وضو کے پایا سو اوپر تیمم کیا واسطے جناب سے تو اگر اچھٹ کرے تو وضو کرے اور موزہ اذنا کرے اور پھر دھو کر واسطے کہ جب کو مسح جائز نہیں اور سنت مسح موزہ میں یہ ہے کہ تین اوگلیوں سے ہاتھ کی کشادہ کر کے پانوں کی اوگلیوں کے سرے سے پنڈلی تک تین خط موز پر پھینچے اور اگر اوگلیاں کشادہ کیں مگر تین اوگلیوں سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر پہلے ایک اوگلی ترک کی اور مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا تو تینوں بار محمد علیہ وسلم پر مسح کرے تو درست ہو لیکن اگر تینوں بار ایک ہی جگہ پانچا درست نہیں اور اگر انگوٹھے اور شہادت کی اوگلی سے مسح کیا جائز ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح موزوں سے پوچھے گئے فرمایا آپ نے ہاتھ کی اوگلیوں کو سر موزہ پر رکھے منہ ہتھیلی کے پائے ہتھیلی کے پنڈلی تک پھینچے اور اگر اوگلیوں کے سرے سے مسح کیا درست نہیں مگر جب کہ موز ملنا نہ ہو کہ جتنا واجب ہے تو جائز ہے اسی طرح لکھا ہے محیط میں اور ذخیرہ میں لکھا ہے کہ اگر اوگلیوں سے قطرے بہتے ہوں درست ہے اور مسح سنت ہے ہتھیلی سے اور اگر ہتھیلی کی پشت سے مسح کیا جائز ہوا اور یہی اوگلیوں کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہے لیکن اگر پنڈلی سے شروع کرے گا درست ہو گا اور اگر مسح کو بھول گیا اور موز نہ پایا پانی اس کے موز کی پیٹھ پر پڑا مسح درست ہو گیا اور اگر اس طرح اگر سر کا مسح بھول گیا اور پانی اس کے سر پر پڑا مسح درست ہے اور اگر گھانس میں چلا اور ظاہر موز کا تر ہو گیا اگرچہ نیم سے ہو تو درست ہے اور یہی صحیح ہے اور مسح ظاہر موز پر کرے **ف** ظاہر موز سے مراد پشت موزہ ہے اور باطن سے مراد پیچھے موزوں کے یہی صیقاہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی ہے اور روایت کیا ابو داؤد حضرت مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ کے انھوں نے فرمایا کہ اگر کاروبار دین کا عقل پر ہوتا ہے موز کا دلی تھا مسح کرنے میں اوپر اس کے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک

درجہ اول

اور پھر سوچ کے مسح کرنا واسطے ادا فرمائی ہے اور نیچے سورج کے واسطے ادا فرمائی ہے اور جو حدیث اس باب میں منقول ہے
 رضی اللہ عنہ واریہ کہ وضو کرنا یا سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں سو مسح کیا آپ نے اور پھر سوچ کے اور نیچے اسی
 سوچ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہے اور اتصال او کی سبب
 منقول ثابت نہیں ہوا کہ ترمذی نے سوچ چھپانے بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے
 اور ابو داؤد نے بھی اسکو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داؤد علی ظاہر ہر حال کا لفظ واقع ہے یعنی مسح
 او پر اون روزوں کے **ص** اور روزہ کے کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپا دے اور پیر کی جو چھوٹی انگلیاں ہیں او میں اگر میں انگلیوں
 کے برابر پیر ہر سو مسح درست نہیں اور اگر اس سے کم ہی درست ہے اور اگر موزہ ڈھیلا ہو کیا اوپر دیکھنے میں باغیوں کی کھلائی نہ کیا
 مسح او پر جائز ہے اور جبر موقوف پر مسح جائز ہے اور جبر موقوف اسے کہتے ہیں جو سوچ کے اوپر پہننے جاتے ہیں واسطے حفاظت سوچ کے
 کیچڑ اور نجاست وغیرہ سے تو اگر چہرے کے ہین یا مانند اس کے اوپر مسح جائز ہے اگر چہ فقط جبر موقوف ہوں اور روزہ اس کے نیچے ہو
 اور اگر چہرے کے ہین یا مانند اس کے تو اگر اوکے تین ایک یا بغیر موزوں کے پہنا ہی مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر سوچ کے بھی اوکے نیچے
 ہوں نہ بھی جائز نہیں لیکن اگر تری او کی سوچ کو پہنچ جاتی ہے تو مسح جائز ہے تو اگر جبر موقوف چہرے کے ہین یا مانند اس کے اوپر سوچ
 مسح کر کے بعد حدیث کے اوکو سوچ پر پہنا مسح او پر درست نہیں سوچ پر کرے اور اگر قبل حدیث کے اوکو پہنا اور مسح کیا او پر جبر موقوف کو اتار
 اور موزوں کو نہ اتار موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دو تہ کے موزوں پر اگر مسح کیا بعد اس کے ایک تہ کو اتار اور دوسری تہ پر
 مسح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پیر کے جبر موقوف کو اتار او کے موزوں پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جبر موقوف پر پھر دوبارہ مسح کرے
 اور امام ابی یوسف کہتے ہیں کہ دوسرا جبر موقوف بھی اتار ڈالے اور مسح کرے دونوں پیر موزوں پر **ف** مسح جبر موقوف پر ہوا
 درست ہے کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے
 عموماً اور جبر موقوف پر **ص** اور جو رب پر مسح درست ہے اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تم سے اور نیچے اوکے چہرے کا ہوا تھا
 چہرے کا ہو کہ تو اگر بغیر باندھے تم سے ہیں لیکن چہرے او میں نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح او پر درست نہیں ہے اور حجتین
 کے نزدیک درست ہے اور مروی ہے کہ امام صاحب نے جو کہ کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر جو رحمہم اللہ اجمعین
ف جو رب اسکو کہتے ہیں کہ سوچ پر بسبب حفاظت مروی پہنا جاتا ہے یا او کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 جو رب پر مسح درست نہیں اور روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہ بن شعبہ کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو ربوں پر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو رب پر مسح جائز ہے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ اس کے اور ابو داؤد نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جو ربوں پر ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس کی عیسیٰ بن یثیہ سانک کے ہیں ضعیف کیا اوکو احمد اور ابن
 اور ابو زرہ اور نسائی وغیرہم نے سنن ابی داؤد میں ہے کہ مسح کیا جو رب میں پر حضرت علی اور ابن سعد اور بار بن عازب اور انس
 بن مالک اور ابو امامہ اور سہل بن سعد اور عمر بن حُرث رضی اللہ عنہم اجمعین نے اور روایت کیا گیا ہے حضرت عمر اور ابن عباس
 رضی اللہ عنہما بھی **ص** اور مسح موزہ اس وقت درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حدیث کے طہارت تمام ہو کہ تو اگر اس سے

درجہ ثانی

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دونوں پیر دھو کر موزہ پہنا بعد اس کے باقی اعضا دھو کر بعد اس کے حدث لاحق ہوا پھر اس نے وضو کیا یا ترتیب وضو کیا تو دلالت ہے پر کہ وہ موزہ پہنا اور دوسرے پیر دھو کر موزہ پہنا بعد اس کے حدث ہوا تو دونوں صورت میں مسح جائز ہے پہلی صورت میں وقت پہننے موزہ کے طہارت اس کی تمام نہ رہی اور دوسری صورت میں وقت پہننے موزہ کے لیکن وقت حدث کے دونوں صورت میں طہارت اس کی پوری ہو **ص** اور مسح جائز نہیں ہو گا اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر **ف** امام محمد رحمہ اللہ موطا میں لکھا ہے کہ کہا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونہچا ہکو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اس نے پونہچا لوگوں نے مسح کیا کہا انھوں نے جائز نہیں ہے یہاں تک کہ مسح بالون کا کرے اور اسی اندک کیا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور نافع کہتے ہیں کہ میں نے صفیہ بنت ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھیں اور کھینچی تھیں اور مٹنی اپنی او مسح کرتی تھیں سر پر اور پونہچا ہی ہکو کہ اول میں مسح اوپر ہنگے جائز تھا اور اب منسوخ ہو گیا اور یہی قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور اکثر فقہا ہمارے کا اور شام بن عروہ روایت ہے کہ دیکھا انھوں نے اپنے باپ کو کہ اوٹھاتے تھے عاتقہ سے اور مسح کرتے تھے سر پر اور دستاؤں کو بھی عاتقہ وغیرہ پر قیاس کرنا چاہیے اور وہ جو منیر کی حدیث میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسح کیا اور عاتقہ کے منسوخ ہو اور دلیل نسخ کی قول صحابہ اور تابعین و رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور حکام امین ہیں **و** انھیں سچا پیر دھو کر مسح کرے اور پیر و نچ کے **ص** اور فرض مسح موزہ میں برابر ترین ہو گل کے ہین ہاتھ کے اور اس سے زیادہ فرض نہیں اور نیت وغیرہ مسح میں فرض نہیں **ف** ہدے میں روایت ہے منیر بن شعبہ سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دونوں موزوں اپنے کے اور کھینچا اوکو اوگلیوں سے اوپر تک ایک بار اور گویا کہ میں نے نظر کو تا طرف نشان مسح کے اوپر موزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کسی خط تھے اوگلیوں کے **ص** اور مدت مسح کی تقیم کو وقت حدیث ایک بات اور ایک دن ہوا اور مسافر کو تین اور تین بات مثال اس کی یہ کہ مثلاً ایک شخص نے ظہر کو وضو کیا اور موزہ پہنے بعد اس کے عصر کے وقت حدث ہوا تو اب مدت عصر کے وقت صلی جاہلی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت میں قبل کو رہی اور اور حدیثیں بھی اس باب میں آئی ہیں اور اکثر احادیث کا یہی مضمون ہے کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تین بات ہوا تقیم کے واسطے ایک دن اور ایک بات اور ایک روایت ہوا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ مسح جب تک چاکرے یعنی کچھ مدت نہیں مگر جناب سے اوتار اور یہی قول ہے ابراہیم قاص کا اور دلیل کہ ہے ہر دو سے جو روایت کیا حکم نے انس رضی اللہ عنہ اور کہا صحیح ہے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تم میں سے اپنے موزہ پہنے سو نماز پڑھی اور دونوں موزوں میں اور مسح کرے اوپر اور نہ اوتار اگر چاہے اوکو مگر جناب سے اور ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر عمل کیا ہے اور وہ جو ابن ماجہ اور ابو داؤد روایت کیا ہے ابی بن عمار رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ مسح کروں میں موزوں پر فرمایا ہاں کہا ایک دن فرمایا اور دونوں کہا اور تین دن یہاں تک کہ پونہچے سات دن تک سو ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ ذیل حدیث مذکور میں لکھا ہے وقد اختلفت مسنیٰ لیسنادہا ولکنس ہوا بالقویٰ یعنی تحقیق اختلاف کیا گیا ہے اسناد میں اس کی اور وہ قوی نہیں دوسرے کہ مخالف ہوا اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم مثل حضرت علی اور ابی بکر اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ کی جسکو حکم نے صحیح کیا ہے اور داؤد قطنی نے بھی اسکو روایت کیا ہے مستبرہ و جویا و سکا یہ ہے کہ وہ حدیث محمول ہے تین دن کی

مدت پر جیسا کہ گذشتہ ص جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہو مسح کو بھی توڑتی ہو **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جزو ہو گا تو
 اس کا یہ قائم مقام ہو تو جس سے وضو ٹوٹ گیا یہ بھی توڑے گا **ص** اور کھانا سوڑے گا بھی مسح کو توڑتا ہو اور پیر دھونے پر
 دھونا واجب ہو گا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہو اور جو سوڑے کے اندر پانی جلا جاوے اور تمام پر چھبک جاوے
 مسح ٹوٹ جاتا ہو اور فتیہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پر چھبک جاوے مسح ٹوٹ جاوے اور چھبک مسافر اور قیام کی تمام
 ہو جاوے دھونا پیر کا اور سپر فقط واجب ہو گا اگر وہ با وضو ہو اور اگر نہ ہو وضو تو سلا وضو کرے اور پھر کلنا اکثر قدم کا
 ٹوڑے سے مسح کو توڑتا ہو اور یہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہو کہ کلنا زیادہ ایڑ کا طریق ہے پنڈلی کے مسح کو توڑتا ہو
 مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تین اونگلی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی سوڑے کھل جاوے
 مسح جائز نہیں اور اس سے اگر کم پھٹا ہو تو درست ہو اور اگر لنب پھٹا ہو کہ او سین تین اونگلیاں برابر سما جاتی ہیں لیکن اتنا کھلتا نہیں
 مسح درست ہو اور اگر مٹا ہوا ہو لیکن چلنے کے وقت اتنا کھل جاتا ہو مسح درست نہیں ہے جو موزہ رسی وغیرہ سے بنا ہوا ہو چھبے
 ٹخنہ کھلا ہو اگر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اس طرح پر کہ کچھ او سین سے کھلا نہیں ہوتا تو اس پر مسح درست ہو اور اگر کھلا رہتا ہو تو اگر مقدار
 تین اونگلی کے یا زیادہ کھلا ہو گا مسح درست نہیں ہے اگر درست ہو اور اگر ایک سوڑے میں بہت جگہ پھٹا ہو کہ جمع کرنے سے تین اونگلی کے موافق
 ٹھہرے تو اس پر مسح درست نہیں اور اگر دو نوں سوڑے ہوں اور دو نوں جمع کر کے ہتھکڑی کے تو مسح درست ہو اور اگر قیام موزہ پر مسح کیا
 اور ایک دن اتنا گذرے سے پہلے مسافر ہو اتنی دن کے بعد اوتار کر اور اگر ایک دن ایک رات گھڑنے کے پہلے قیام ہو ایک دن اور ایک رات
 بعد اوتار کر اور اگر مسافر ہو ایک رات و ایک دن کے قیام ہو یا قیام مسافر ہو سوڑے کو پیر سے اوتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان میں

پٹی پر مسح درست ہو اگر چہ وقت حدت کے باندھی ہو اور پٹی کا گھولنا مسح کو باطل نہیں کرتا یہی کہ جو جگہ زخم اچھا ہو گیا ہو
 پٹی پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اس کو ابن عباسؓ اور سند اس کی
 ضعیف ہو اور اس واسطے کہ سوڑے کے اوتارنے سے زیادہ اوپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہو اور جب سوڑے کا مسح درست ہو تو پٹی کا بھی
 درست ہو گیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد پٹی گری تو اس مقام کا دھونا فرض ہو گیا پھر اگر اس کا وضو ہو تو فقط اسی مقام کو
 دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پٹی پر ضرر کرے تو ترک کرنا اس کا درست ہو **ف** کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے
 کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہرمین غم لگا تھا اور اس کو انتہا ہو تو حکم کیا گیا غسل کا تو اس نے غسل کیا تو
 اکڑ کر گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی کہ اس عطائے کہ پونچا ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کانٹوں لیتا
 تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیا سر اپنا جس جگہ اس کو زخم لگا تھا روایت کیا اس کو ابن ماجہ وغیرہ **ص** اور اگر ضرر نہ کرے
 تو اوہیں کئی روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہو ترک کرنا اس کا اور فتویٰ اسپر ہو کہ ترک کرنا درست نہیں
 اور اسپر کچھ شرط نہیں ہے کہ پٹی طہارت کے وقت بلندی ہو اگر چہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث ہو یا نہ
 جیسا کہ گذشتہ سیدہ کہ مسح پٹی پر جب درست ہے کہ جب مسح اوس عضو کا کر سکے جیسا کہ دھونے میں سکتا اس طرح پر کہ پانی اس کو
 ضرر نہ کرے یا پٹی بنی ہو اور کھولنے میں اس کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو دیکھا پٹی پر مسح جائز نہیں ہے **ف**

اس واسطے کہ یہ سبب ہند کے ہی اور جب ہند نہ ہو دیکھا تو مسح بھی جائز نہ ہوگا **ص** اگر اعضا مصلیٰ کے چٹے ہوں اور انکے دھونے سے عاجز ہو کہ پانی بہانا اور سپر لازم ہو تو اگر یہ مانہ سکے تو اسی جگہ کا مسح کر لے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو ناچھو اور اگر دوا سکے ہو تو **ف** دلیل اسکی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری **ص** اور اگر ہاتھ اوسکے چٹے ہوں کہ خود وضو نہیں کر سکتا دوسرے کو دے تو اگر دوسرے سے اوسنے نہ کرے یا اور تمیم کر لیا جائے اور صاحبین کے نزدیک درست نہیں اور اگر اوسنے پیر کی پوائی کی جگہ پر دوائی لگائی ہو پانی کو دوا پر گزار دیکھو اور اگر بانی بہایا اور پھر دوا اگر بڑی اگر تندرستی سے گری ہو اس مقام کو پھر دھو لے اور اگر تندرستی نہیں گری ہو تو نہ دھو کر اور اگر کسی شخص نے فصد لی اور گندی رکھ لے اوسکے اوپر پٹی باندھی جس لوگوں کے نزدیک پٹی پر مسح درست نہیں بلکہ گندی پر کرے اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی ایسی ہو کہ بغیر دوسرے کے آپ باندھ سکے تو مسح اوپر جائز نہیں اور اگر آپ نہیں باندھ سکتا جب تک دوسرے شخص نہ باندھے تو پٹی پر مسح جائز ہو **ف** اس واسطے کہ مسح عذر کے ہی اور جب پٹی آپ کھولتا ہو اور آپ باندھ سکتا ہی تو پٹی اتارنے میں عذر نہیں اور اگر آپ باندھ نہیں سکتا تو اس جگہ ہند پایا جاوے گا تو مسح بھی درست ہو ویک **ص** اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی کھولنے سے اور اوسکے نیچے مسح کرنے سے صحت ہو تو اور زخم کو کچھ ضرر پہنچے تو مسح پٹی پر جائز ہو اور اگر ضرر نہیں تو پٹی پر مسح درست نہیں **ف** اور یہی قول مختار ہے **ص** اگر کھولنا پٹی کا ضرر نہیں کرتا لیکن بمقام جراح سے اتارنا ضرر کرنا ہی کھولے اور اوسکے نیچے کو مقام جراح تک دھو کر اور پھر باندھ لے اور مقام جراح کا مسح کر لے اور اکثر شایخ اسپرین کہ پٹی پر مسح درست ہے اور گردن گروہ پٹی کے اگر بدن کھلا ہو مسح اوپر درست ہے کیونکہ دھونے میں خوف اس بات کا ہے کہ پٹی تر ہو اور تری اوسکی زخم تک پہنچے **ف** جو پٹی گندی پر باندھی جائے اوسکو عصا بھی کہتے ہیں **ص** اور تمام پٹی اور عصا کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور بھی مذکور ہے اسرار میں اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی اور عصا کا اکثر مسح کر لیا تو بھی درست ہے اور اگر پٹی اور عصا بے پر مسح کر لیا اور پھر اوکو اتارا اور پھر باندھ لیا مسح پھر کرے اور اگر مسح نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور اگر اوسکی جگہ دوسری پٹی یا عصا باندھ دے تو پھر مسح کرے اور اگر نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور تین بار مسح کرنا پٹی یا عصا کا کچھ وضو نہیں بلکہ ایلیا کافی پلو پٹی کے مسح کے واسطے کچھ مدت نہیں جیسا کہ مسح موز کیواسطے ہے تو اگر پٹی گر پڑی لیکن اچھے ہونے سے گری ہو اس جگہ کا دھونا واجب ہے غلام کے اور اگر بچے ہو گری تو مسح باطل نہ ہو ویک **ص** اور اگر ایک سوڑ کو تار لیا تو دونوں پیر کا دھونا واجب ہے

باب حیض کے بیان میں

تین خون خاص ہیں عورتوں کے ساتھ حیض اور استحاضہ اور نفاس اور حیض اوس خون کو کہتے ہیں جسکو رحم عورت بالغہ کا جھارنا اور عورت بالغہ فورس میں جاتی ہے بغیر کسی بیماری کے اور سن نامیدی کو بھی نہ پونہی ہو تو جو خون رحم سے نہ ہو ویک حیض نہیں اور اسی طرح جو خون فورس کے قبل آوے گا اور ایسا ہی جو بیماری آوے گا اور جو خون ہمیشہ جاری ہو بعض خون حیض ہو ویک اور بعض پاری سے اور جو خون بعد جٹنے کے عورت کو آتا ہے اوسکو نفاس کہتے ہیں یہ بھی حیض میں داخل نہیں اور صحیح ہے کہ حیض بعد سن ایسا کہ نہیں **ف** ایسا کہ معنی نامیدی کی ہیں تو گویا اوس میں حیض سے نامیدی ہو جاتی ہے **ص** اور سن ایسا کہ بعض کے نزدیک ساتھ برس ہیں اور بعضوں کے نزدیک تین برس اور یہی توجہ کر لیا ہے مشائخ بخارا اور خوارزم نے **ف** بخارا اور خوارزم نام تین

ف کرسف و سکوکہ کہتے ہیں جو عورتین مقام حیض میں اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا رکھتی ہیں **ص** اور خون اوسکی جگہ
 بند ہونے پر فرج خارج نہ ہونے کا نام ہے حیض ختم ہونے کا اور ناز کو نہ توڑ دینا تو کرسف کہتے ہیں وقت حیض ختم ہونے کا کچھ
 فرج خارج سے کرسف تک سب کو اگر فرج داخل کا کرسف سرخ ہو گیا اور فرج خارج کا سرخ نہیں ہوا حیض ختم ہونے کا کہ جب
 کرسف اٹھا لیا جاوے تو اوسکے وقت سے مدت مقرر ہوگی اسی پر حکم پر خون آتا تھا اور فاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج خارج
 تک نہیں کوئی آویگا سب سے حکم اوسکا ختم ہونے کا اور اگر روئی اپنی الیل میں یعنی سورج ذکر میں روئی رکھی ہو اور قلفہ خارج میں
 داخل ہو **ف** قلفہ اسے کہتے ہیں جہاں تک کہ ختنہ کیا جاتا ہے تو اوسمیں اگر پیشاب آجائے یا ناز ٹوٹ جاوے گی اگرچہ باہر سے
ص اور رکھنا کرسف کا کہ کوئی ایام حیض میں سب پر اور شب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسف کا مقام بکارت کا ہی تو
 فرج داخل میں رکھنا کہ وہ ہو اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات میں کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی اوسپر اثر خون کا دیکھا حکم
 حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو گیا اور اگر عورت حاضرہ نے کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم طہارت
 جس وقت رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کہ دو حیضوں کے بیچ میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہوگا تو حیض ہو اور جو رنگ کہ مدت حیض
 میں ہو اس سفیدی خالص کے دیکھا سب حیض ہو **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر کہتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ
 روز ہیں اور زیادہ کی حد نہیں اور طہر متخلل کہتے ہیں اوس پاک کو جو عورت دو حیض کے بیچ میں دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے
 اور خون کے کئی رنگ ہیں سب چہ رنگ علما نے بیان کیے ہیں سرخ شبنہ سیاہ تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور
 مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ میں سفیدی مل جاتی ہے اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو حاصل سکے کا یہ ہے کہ عورت حاضرہ ان چھ
 میں سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہے مگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اوسکی ہننے بیان نہیں کی
 جو قول مفتی ہے ہوا سکود کر دیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا **ص** جو طہر کہ پندرہ دن کم ہو وہ جب وہ خون کے بیچ میں آئے
 تو اگر تین دن سے بھی کم ہو تو وہ سب نزدیک حیض ہو اور اگر تین دن کو یک یا زیادہ ہیں تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام عظم سے ایک دن یا
 میں بھی حیض میں داخل ہو اور بعضوں نے کہا ہر کسی پر فتویٰ ہے کہ چونکہ احسن آسانی پر فتویٰ ہو چھٹے دن اور فتویٰ دینے والے پر
ف ہر ایک میں لکھا ہے **وَاِنْ خُذْلَ مِنْهُ الْقَوْلُ اَيْسَسُ** یعنی تسلیک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہو اور یہی ہے آخر
 قول امام صاحب کا اور پانچ مذہب احسن اور بن امام محمد کی روایت امام صاحب نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ابن المبارک کی
 روایت امام صاحب نے ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب نے تفصیل میں ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہو
 عوام کا کوئی فائدہ تصور نہیں ہوا اسلئے ترک کیا **ص** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہو اور اسی طرح اگر
 خوب زرد ہو کہ تب بھی سب مذہب میں حیض ہو اور سبزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہلکے ہو تو سب کے نزدیک حیض ہو **ف**
 اور فرق ان دنوں میں بیان کر چکے اور بعض اماموں کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہیں دلیل اولیٰ یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور حاکم
 ام عطیہ سے کہ انھوں نے ہم نہیں کہتے ہیں تیرگی اور زردی کو بعد پاک کے کچھ عینی حیض میں داخل نہیں کہتے اور روایت کیا اسکو
 ابن ماجہ بھی اور حضرت عائشہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ میں اور بہرحال احسن ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سفیدی کے سبب حیض گردانا ہو اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کا بیان کیا جاتا ہے **ص** عورت حاضرہ

فقہ ہونے اور یوں کے مقبول ہو اور راوی اس حدیث کے ثبوت ہیں۔ روایت کیا اس حدیث کو امام مالک احمد دارمی نے اور روایت ہے
 معاذ بن جبل سے کہ کہنا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے مجھ کو وقت حیض کے کیا حلال ہے کہما کہ اوپر ازار کے اور پھر چڑھنا
 اس سے افضل ہے روایت کیا اسکو زین نے اور محی السنہ نے کہا ہے کہ اسناد اسکا قوی نہیں اور جماع کرنا عورت سے حالت حیض میں حرام
 اور گناہ کبیرہ بالاتفاق ممنوع ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص جماع کرے
 حائضہ سے یا کسی عورت کی زہرین یا کسی کاہن کے پاس آئے اس سے خبر پوچھنے کو سواو سنے انکار کیا اسکا جو محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحیحین میں مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں ازار باندھ لیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
 مباشرت کرتے تھے اور میں حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو
 بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس کہ پوچھے کہ کیا مباشرت کر محرم و عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو سو کہا عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ باندھ لے ازار اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابو داؤد اور نسائی کی ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھیں جیسا اوپر لکھا ہے اور کہتے تھے نصف راتوں تک راتوں
 اور ایسی ہی بہت روایتیں ہیں اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابی حاتم و ترمذی رحمہما اللہ کہ انھوں نے سنا بعض
 ازواج نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبارہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اوکلی لکھتے
 اور شاید اسی چیز سے کہ امام محمد صاحب کا ہے **ص** اور حائض اور جنب اور نسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگرچہ ایک آیت سے
 کہ ہو کہ یہی سب ہی کفری رحمتہ اللہ علیہ کا اور امام محمد اوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کہ درست ہے اور یہ اختلاف اوسمیں ہے کہ قرآن
 کے قصد سے ہو کہ اگر بغیر قصد سے ہو جیسے کہ کہ **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَعْلَمُونَ يَأْخُذُكُمْ نَارٌ** تو کچھ حرج نہیں
 قرأت واسطے جنب اور حائض کے اس واسطے جابر نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور جنب کچھ قرآن میں
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور داؤد قطنی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہے حدیث جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو داؤد قطنی
 نے مرفوعاً اور بعضوں نے ان دونوں حدیثوں کو ضعیف کیا ہے **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا** عورت حائضہ کو تہی قرآن کی درست ہے **و**
 اس واسطے کہ یہ قرأت قرآن کی نہیں کہلاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہے اسکو اگر حیض آیا یا ماہِ کفری کے نزدیک ایک ایک کلمہ چھو
 اور ہر کلمے کے اوپر ٹھہر جاوے اور امام محمد اوی کے نزدیک آدمی آدمی آیت پڑھاوے اور مرد آدمی کے بعد ٹھہرے پھر باقی آدمی پڑھاوے اسی طرح لکھنا
 اور دعا قنوت کا پڑھنا بعضوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور وظائف اور اذکار کا پڑھنا مکروہ نہیں اور تورات و انجیل
 پڑھنا مکروہ ہے **و** اور اسی طرح زبور بھی **ص** ابو محمد ثبوت ہے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہے **و** اس واسطے کہ روایت
 ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں۔ وکتی تھی کوئی چیز اذکار کو قرآن پڑھنے سے مگر جنابت روایت کیا اسکو احمد اور صاحب بن
 اور ابن خزمیہ اور ابن جہان اور حاکم اور ابن ماجہ اور داؤد و بیہقی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکن اور بیہقی
 اور بیہقی نے شرح السنہ میں اور روایت ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں ۳۰ آیتیں اخیر سورۃ آل عمران کی
 قبل وضو کے **ص** اور چھوٹا اسکا حائضہ اور جنب اور نسا اور محدث جبارون کو جائز نہیں **و** اس واسطے کہ
 قرآن شروع ہوتا ہے **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** یعنی نہیں چھوٹے ہیں اسکو مگر ایک لوگ **ص** مگر غلاف کے

اوپر سے درست ہے اور خلاف اسے کہتے ہیں کہ جہاں ہوسکے تو اب جلد کا جدا ہونا ممکن نہیں لہذا چھونا بھی اوسکا درست نہیں اور لکھنا قرآن کا لکھنا نہیں جاتا یہ لکھے ہوئے کو درست ہے نزدیک امام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی اور بے طہارت کے استنہین سے چھونا مکروہ ہے اور اوس میں وہی پیشین کو جس پر آیت قرآن کی لکھی ہو چھونا مکروہ ہو مگر تحصیل پر ہونے تو چھونا تحصیل کا جائز ہے مکروہ نہیں اور جو عورت کہ دس دن میں حیض سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت کرنا درست ہے اور جو اس سے قبل میں پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت جائز نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہے **یوف** یعنی اگر نفاس کی مدت پور ہوئی یعنی لپٹا ہونے کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس سے صحبت درست ہے اور اگر گرم میں اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہیں اور جو اسکی صاحبہ پر اپنے یون لکھی ہو کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہے اور کبھی بند ہو جاتا ہے اور جب دس دن میں حیض سے فارغ ہوئی اور چالیس دن میں نفاس سے تو یہ تو اکثر مدت ہے اس سے زیادہ حیض و نفاس نہیں ہو سکتا اور حکم میں پاک ہوئی تو محال ہے کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے اور جب غسل کر لیا تو جاننا بقطع کو ترجیح ہو گئی واللہ اعلم **ص** اور اگر دس دن تک کمین پاک ہوئی اور اوپر وقت موافق غسل اور تکبیر تحریر کے گزر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے **یوف** کیونکہ نماز اور اوپر فرض ہو گئی تو محکمہ گویا پاک ہو گئی اور اگر خون اوسکا بند ہو گیا اوسکی عادت کم میں تین دن سے زیادہ میرے قریب ہو سکی جائز نہیں جب تک عادت موافق وقت گزر جاوے اگرچہ اسے غسل بھی کر لیا ہو کیونکہ عادت میں خف ہونے کے بعد اگرچہ عادت کا تو احتیاطاً پر نہیں ہے گدائی المحدثات **ص** اور اگر عورت حائضہ دس دن تک کم میں پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گزر گئے ہیں مگر عادت اسکی کم ہے واجب ہے اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ ہو جاوے تو جب ڈر ہو جاوے قضا کا اوس وقت غسل کرے اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہو یا زیادہ عادت ہو جاوے یا عورت مبتدئہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہے **یوف** مبتدئہ اوس عورت کو کہتے ہیں جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہ ہوا ہو **ص** اور اگر تین دن تک کم میں پاک ہوئی تاخیر کی تاخیر کرے اور قیہ نہ ہونے کا خوف ہو غسل کرے اور پڑھ لیاوے اور ان سب صورتوں میں اگرچہ دس دن اندھن گیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدئہ یا مستادہ ہوا اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گزرنے سے حکم طہارت کا لگایا جاوے گا اور غسل اوپر واجب ہوگا اور مستادہ اگر ایک دن خون نکھا اور دوسرے دن طہر تو جس دن جن دن دیکھے اوس دن نماز ترک کرے اور جس دن پاک ہووے اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے اسطرح دس دن تک کرے اور مکمل طہر کی پندرہ دن میں اور اکثر مدت کی حد نہیں **یوف** ابراہیم غمی سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور اگر کرایہ حال ہو کہ کبھی برین و برین طہر رہتا ہے **ص** مگر مستادہ کا موافق عادت کے طہر ہوگا اور اختلاف ہی طہر کے انداز میں اوس سے ہو کہ ایک گھڑی کم ہے جیسے میں صورت اوسکی یون ہے کہ ایک عورت کا اول حیض آتا اوپر سے دس دن دیکھا اوپر سے پاک ہی ہو خون اوسکا بار جاری عادت اوسکی انیس تا تین گھڑی کم ہوگی اوسکے تین حیض کا ایک سینا پہلو تین گھڑی تک اشارہ نہیں ہے جیسے تین گھڑی کم ہو تین ایک گھڑی سے زائد نہیں ہے تین گھڑی

فصل استحاضہ کے بیان میں

جو خون کہ تین دن میں اس سے کم ہووے یا دس روز سے زیادہ ہووے یا نفاس کے چالیس روز سے زیادہ ہووے وہ استحاضہ ہے اسی طرح جو خون کہ عورت کے حیض کی عادت سے زیادہ ہووے دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت سے زیادہ ہووے اور چالیس دن سے بڑھ جاوے بھی اتنی گھڑی

مثلاً او سکی عادت حیض کی سات دن کی تھی اور اسے خون بارہ دن تک کچھا پانچ دن استحاضہ کے ہیں اور نفاس کی عادت سیکو
تیس دن تھی اور خون سیکو پچاس دن تک کچھا بیس دن استحاضہ کے ہیں یہ حکم تو متاویہ کا ہے اور مبتدئہ کا خون اگر جاری ہو جائے
سے دس دن اس کے حیض کے ہونگے اور باقی استحاضہ اور پہلے نفاس میں اس کا خون ہمیشہ جاری ناچاہیں دن نفاس کے گئے جاوے
اور باقی استحاضہ کے اور جو خون حاملہ دیکھے وہ بھی استحاضہ ہے **ف** مستندہ عورت کو چاہیے کہ اگر خون اس کے جاری رہا تو
جتنے دن اس کے حیض کے ہیں عادت کے موافق نماز ترک کرے اور بعد اس کے نماز پڑھے غسل کرے جب وہ دن آوے جس کے نماز ترک کر
اسی طرح عادت کے موافق ہمیشہ کیا کرے کیونکہ روایت ہمارے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہ ایک عورت تھی بہتا تھا خون اس کا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے عہد میں تو پوچھا اس کے واسطے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے دیکھے گنتی رات
دن کی کھانسی ہوئی تھی مانتون میں مینے سے قبل اس عارضہ کے سوترک کرے نماز موافق اس کے مینے سے سوجب گذر جاوے دن
تو غسل کرے پھر گتھی لگاو کسی کپڑے کی پھر نماز پڑھے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے لکھی سند حسن و صحیح اور ایک
حدیث میں آیا ہر تدع الصلوۃ آیام آفتان کھا یعنی چھوڑے نماز حیض کے دنوں میں لیکن ابو داؤد نے ضعیف کیا اس روایت کو
کہ اگر وہ ہم ہا بن عیینہ راوی اور حناظکی حدیثوں میں یہ قول نہیں اور اسی روایت کو صاحب ہدایہ لکھا ہے اور یہی قول ہے حسن اور سعید
بن یسید اور عطارد اور محول اور ابراہیم اور قاسم بہتے تابعین کا **ص** عورت استحاضہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور وطی کرنا
اوس سے درست ہے **ف** اس باب میں بہت حدیثیں آئیں ہیں پیشمار کہان تک بیان کروں اور ایک حدیث بیان کی وہ کافی ہے
ص جس شخص کو استحاضہ یا خون ناک کا یا کوئی اور حدیث ہمیشہ لگا رہے اس طرح کہ کسی فرض کا وقت آوے پھر پھر اس کے نگہ کرے تو
ہر وقت فرض کے لیے وضو کرے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لیے وضو اور نفلوں کو فرض کی تبعیت میں پڑھے **ف**
کیونکہ روایت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت استحاضہ میں کہ چھوڑے نماز کو حیض کے دنوں میں پھر غسل کرے اور نماز پڑھے
اور وضو کرے ہر وقت نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابو داؤد و سنن میں اور یہی ہند بہ امام صاحب کا اور محمد اور زفر اور ابویوسف
رحمہم اللہ تعالیٰ کا اور ثابت کرنا اس کا بہت مشکل ہے جسکو منظور ہو و مشکل الا انار امام طحاوی میں خود تفصیل ہے دیکھ لیں
اور ایسا ہی روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سنن ابی داؤد میں اور کما سعید کہ غسل کرے ایک طہر دوسرے طہر تک روایت کیا
اسکو ابو داؤد اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں ہم ہو گیا ہے صحیح یہ ہے کہ من خلطی الی خلطی یعنی طہر سے طہر تک لیکن یہ قول
مناہی مقیم نہیں ہوا اس کے طہر کی کیا تخصیص ہے سببنازین اس باب میں برابر ہیں مؤید ہوا اسکی جو کما ابو داؤد و
مسوٰد بن عبد الملیک بن سعید بن عبد الرحمن بن یزید قال فی بعض طہر الی طہر فقلبھا
الناس من طہر الی طہر یعنی روایت کیا اسکو مسوٰد کہ اس سے طہر سے دوسرے طہر تک سوجب نہ لیا اسکو لوگوں نے
طہر سے دوسری طہر تک اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح طہر سے طہر تک ہے اور بھی مؤید ہوا اسکی جو کما ابو داؤد و مسوٰد بن یزید
وسعد بن مسیب کہ مذہب ان کا وہی ہے کہ ہر وقت نماز کے وضو کرے نہ یکہ طہر سے طہر تک غسل کرے واللہ اعلم
وعلماہم اتمہ اور یہی مذہب ہے کہ مستحاضہ کو خود بھی ہر وقت نماز کے واجب نہیں ہوگا یہ کہ کوئی اور حدیث سوا اس
کے اسکو پوچھا اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور بعضوں کا یہ ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرے اور

دو دن کے واسطے ایک غسل کرے اور احوال دشین بھی مختلف وارد ہوئی ہیں فافہم اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر دن غسل کرے اور یہی مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اخرج کیا اسکا الہود او دے اور وہی مکرنا عورستہ خاصہ سے درست ہے روایت کیا ہے مکرہ رضی اللہ عنہ کہ امام حبیب رضی اللہ عنہا مستحاضہ ہوتی تھیں اور جماع کرتے تھے اور نسہ خاوند ان کے اور سناہیں اب حسیہ کی معنی راوی بعض لوگوں نے ضعیف کیا ہے اور نکو اور امام احمد ان سے روایت نہیں کرتے تھے لیکن کہ ابی بن عیینہ کہ وہ ثقہ ہیں اور اسی کو اختیار کیا ہے محدثین نے اور صحیح ہے اور ہمارے نزدیک ہر وقت نماز کے واسطے وضو کرے اور اذوقت میں جتنی چاہے تھیں اور نوافل پڑھے اور اس کے وضو کو وقت کا جانا توڑ دیتا ہے اور امام زفر کے نزدیک دو سر وقت کا آنا توڑ دیتا ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک دو لان کے وضو ٹوٹ جاتا ہے جس شخص نے قبل وقت نماز کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد نظر کی نماز پڑھے آخر وقت تک ہر روز ایک اور امام ابی یوسف کے نزدیک درست نہیں کیونکہ وقت کے داخل ہونے سے اگلے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے ابی یوسف کتاب کے بکھلنے کے وضو ہر روز ایک ٹوٹ جاوے گا اور امام زفر کے نزدیک نہیں کیونکہ ایک کی وضو توڑتا ہے اور امام زفر کے نزدیک نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جاوے گا

فصل نفاس کے بیان میں

نفس اور خون کو کتنے مہینے جھنجھٹے کے بعد اکٹا ہوا اور اوسکی کم مدت کی مدد میں اور اکثر مدت اوسکی لچا پینان میں ہر
حضرت امام سلمہ رضی اللہ عنہما روایت ہو کہ کہا انھوں نے نفس والی عورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد نفس لچا پینان
ون بیٹیتی تحدید روایت کیا اسکو ابو دلواد اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت میں ہر ابو داؤد کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو
حکم کیا ساتھ ہضنا کرنے نماز ون نفس کے اور صحیح کیا اسکو حکم نے **ص** اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثر مدت ست
دن ہر **ف** اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی ون پچھت ہر **ص** اور حسن عدت کا ایک مہینہ پیدا ہوگا اور چھ مہینے
کم میں دوسرا مہینہ پیدا ہوگا تو انکو قاضیین کہتے ہیں اوسکی مان کا نفس اول ایٹک سے معتبر ہوگا اور عدت اوسکی دوسرے
ایٹک سے گذریگی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے ایٹک سے اعتبار نفس کا ہوگا اور جو بچہ ایسا ہوگا کبضہ ہضنا
اوسکے مخلوق نہ ہو نہ خون اور لڑکے بعد خون آئے تو وہ خون نفس کا ہو اور ایسے بچہ پیدا ہونے سے لوٹنی ام ولد ہو جاوے گی **ف**
ام ولد اوس لوٹنی کو کہتے ہیں کہ جس سے لڑکے مالک کی اولاد ہو سکے کہ یہ بچہ بعد ہضنا ہو سکے کہ اولاد ہو جائے تو یہ بیان کیا کہ اگر لڑکے
سے ایسا بچہ بھی ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہو جاوے گی **ص** اور ایسے بچے کو سقط کہتے ہیں اگر کسی خاوند جو سو کہ کہ
اگر تو جنے کی تو بچہ طلاق ہو اور وہ سقط جنی تو شرط ادہو جاوے گی اور عورت پر طلاق پڑ جاوے گی اور عدت بھی تمام ہو جاوے گی

باب نخبیوں کے بیان میں

فحاشا کو پاک کرنا واجب پر نمازی کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہو کہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَرَبَّكَ بَاكٍ فَطَلَّشَ یعنی کپڑوں کو لپٹے سو پاک کر دو کہو اور احادیث میں بھی یہی حکم **حصہ** اگر بدن یا جگہ پاک نہ ہو
نہیں ہو جاوے ایسی نہاسے جو دکھائی دیتی ہو پانی اور سرکہ اور گلاب اور جو چہ کہ برہمنی ہو یا فی کئی سی اوس سے پاک کرے
اور اگر اوس کا شرب پانی نہ ہو تو تب بھی پاک ہو جاوے گی **ف** پانی کے شل کیا یعنی کہ جب بنوڑا جاوے بخیر آو
جیسے پانی سے شرب لہام اور حنیفہ اور لہام ابو یوسف کا ہی اہل کہا محمد اور زعفران و شافعی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ نہیں جائز ہی نہاسے کا

پاک کرنا اگر پانی سے **ص** جو چیز کہ ناپاک ہو جاوے اور نجاست سے کہ دکھائی نہیں دیتی تین بار کے دھونے اور ہر بار کے پھونکنے سے پاک ہو جاوے گی اور تیسری بار میں خوب وفاق زور اپنے کے پھونکنے سے پاک ہو جائے گا اور اگر خوب زور سے نہ پھونکے تو پاک ہو گا ایسا ہی پانی میں اور جس کا پھونکنا ممکن نہیں تین بار دھونے اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہو جاوے گی اور خشک کرنا یہ ہے کہ قطرہ نہ بے اور ٹپکنا موقوف ہو جاوے اگر موزے میں ایسی نجاست جس کا دل ہو کہ بھر جاوے اور خشک ہو جاوے زمین پر پٹنے سے پاک ہو جاتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تردلد از بھی ہو کہ اور خوب سے پاک ہو جاوے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور وجود لدا رتھو کہ دھونے سے فقط پاک ہو گا جیسے کہ پیشانہ فقط دھونے سے پاک ہوتا ہے **و** روایت کیا ابو داؤد و حضرت ابی ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھر جاوے تمھارے جوتے میں نجاست تو مٹی اوسکے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی عروہی ہے عایشہ رضی اللہ عنہا بھی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تردلد از ہو کہ تو وہ بغیر دھونے کے پاک ہو جائے گی اور دلیل اونکی وہ ہے جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیرے کپڑے میں جلنے سے کوئی نجاست تر ہو جاوے تو دھواؤ اسکو اور اگر خشک ہو کہ لازماً نہیں تیرے روایت کیا اکو **زین ص** اگر کسی چیز میں مٹی بھر جاوے تر ہو یا خشک دھونے سے پاک ہوتی ہے **و** حاصل اس مسئلے کا یہ ہے کہ تر مٹی سے بغیر دھونے کے پاک نہیں ہوتا اور سوکھی سے بھی دھونے سے پاک ہو جاتا ہے اور سوکھی مٹی اگر کپڑے سے کھرچ ڈالے تو بھی پاک ہو جاوے گا لیکن یہ جب ہے کہ مٹی اتقدر غلیظ ہو کہ قابل کھرچنے کے ہو کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ دھوتی تھیں مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ اور یہی روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دھوتے مٹی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اوسے کپڑے میں اور میں دیکھتی تھی نشان دھونے کا اوس میں روایت کیا اسکو شیخین رحمۃ اللہ علیہما اور ایک روایت میں مسلم کی ہے کہ میں کھڑی تھی مٹی کو آپ کے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے اوسے کپڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ میں کھڑی تھی سوکھی مٹی کو ناخون سے اونکے کپڑے سے اور کہا امام لمحاوی نے شکر التامین حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَبِشْرِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَنَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْسِلُ الْمَنِيَّ مَرَّةً بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجْتُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنَّى بَقَعَ الْمَاءُ لَقِيْتُ ثَوْبَهُ بِعَيْنِي كَمَا حَضَرَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

نے کہ میں دھوتی تھی مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان پانی کے اونکے کپڑے میں جھرتے تھے **ص** اگر سرور کا پاک ہو اس طرح پر کہ پیشاب نے مخرج سے تجاوز نہ کیا اور بعد پیشاب کے استنجا کیا اور مٹی خشک ہو گئی کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی کپڑے اور بدن اور حسن بن زیاد نے امام صاحب سے روایت کیا ہے کہ بدن میں اگر مٹی لگے کہ خشک ہو جاوے کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی جب تک نہ دھوے گا **و** صاحب ہدایہ نے وجہ اسکی یوں بیان کی ہے فَإِنَّ حَرَاةَ الْبَدَنِ جَاذِبَةٌ لِّلْمَنِيِّ وَتُجَرِّمُ إِلَى النِّجَاسِ وَالْبَدَنُ لَا يُسَكِّنُ فَوَلَّاهُ حَرَارَتَ بَدَنِ جَاذِبٌ هِيَ سَوْنُهُ عَمَّا كَرِهَتْ مَنِيَّ طَرَفَ جَرِّمَ خَشْيَ سَ وَبَدَنُ كَرِهَتْ أَوْ كَا

مکن نہیں **و** تھواریا پھری یا اور جو اس کے مثل چیز میں ہیں پٹنے سے پاک ہو جاتی ہیں زمین پر یا کسی اور پر ہو کہ اور جو چھوٹا ایسا ہو کہ دھونا اور کھادوار ہوا ایک ات دن اوپر پانی بہاؤ پاک ہو جاوے گا اور اینٹیں ناپاک یا اینٹیں بھی ہو زمین یا نکل کا گھر اور درخت اور گھاس اگر کٹی نہ ہو کہ اور خشک ہو جاوے اور اگر تر نجاست کا باقی نہ رہے پاک ہو جاوے گی اور یہی مختار ہے اور زمین

جسکے اوپر اثر نجات کا باقی نہ رہے ناز درست ہر **ف** کیونکہ وہ زمین پاک ہو جیسا کہ روایت کیا حضرت عبدالعزیز بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہ میں تھا عمارت کو مسجد میں نہ مانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور میں تھا جوان ورتھانحاج اور کتے آجاتے تھے مسجد میں اور پیشاب کرتے تھے سو تھے بانی بہلے کسی پراونہیں سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور حدیث میں ہر ذکر کو اکر ذکر **یُکَسِّمُہَا** یعنی زکوۃ زمین کی سوکھنا اسکا ہوا ایسا ہی ہر ذکر میں اور کہا ابن عباس نے تذکرے میں کہ نہیں ہر اصل اس حدیث کی مرفوعہ انتہی لیکن ذکر کیا اسکو بعض شائخ نے اثر عائشہ رضی اللہ عنہا کا اور بعض نے محمد بن حنفیہ کا اور ایسا ہی روایت کیا اکو ابن ابی شیبہ نے مرفوعہ طور پر ابلا سے بھی اور روایت کیا عبد الزاق نے اپنے معنی ابو قلابہ کہ **جُفُوْنَا** کہ زمین طہور ڈھا یعنی سوکھنا زمین کا عمارت ہی اسکی اور ذکر کیا **بِطُونِیَا** اکر **رُحِبَّتْ** فقد ذلک کو یعنی جو زمین کہ خشک ہو گئی تو وہ پاک ہو گئی حدیث مرفوعہ واللہ اعلم اور حدیث میں **بِطُونِیَا** ابن عمر رضی اللہ عنہ کی **ح** لیکن تمام جائز نہیں **ف** اسوا سطر کے مٹی تعمیر کی عمارت اسکی قرآن شریف میں ثابت ہے حدیث میں سے معارف کو اگر اعلیٰ

فصل نچاست خفیفہ اور غلیظہ کے بیان میں

جاست غلیظہ اسے کہتے ہیں جو آیت یا حدیث وغیرہ سے ثابت ہو کہ اور دوسری آیت یا حدیث اس کے مخالف نہ آئی ہو اور حسن خبر کو نہ
نجاست غلیظہ عارضہ قوی ہو اس کو نجس غلیظہ کہتے ہیں اور نجاست خفیہ جو ایسی ہو کہ اور جس کو یہ عارضہ ہو اس کو نجس خفیف کہتے ہیں
ص ایک دم برابر نجس غلیظہ جیسے پیشاب اور خون اور شراب اور بیٹ مرغی کی اور پیشاب بلی اور گدھے اور چوہے کا اور لایہ
گو بر معاف ہو اور اس پر زیادہ ملنا نہ ہو چوتھائی سے کم کپڑا اگر نجس خفیف سے جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جب کا گوشت حلال ہو اور
بیٹ طائرون حرام سے نجس ہو جاوے معاف ہو اور اس پر زیادہ عارضہ نہیں اور چوتھائی کپڑے سے اس کپڑے کا چوتھائی مراد ہے
جتنے میں نماز درست ہو جاوے اور بعضوں کے نزدیک چوتھائی اوس کپڑے کا جس میں نجاست لگی ہو وہ جیسے دامن اور آستین اور بکلی
مراد ہو اور امام ابو یوسف نے اوس کا اندازہ کیا ہے کہ طول میں بھی ایک ہشت ہو اور عرض میں بھی ایک ہشت ہو اور اگر نجس قوی ہو
پانی سا تو قدر درم مراد بتیلی کے گڑھے کا عرض ہو اور اگر کشیف ہو تو مراد قدر درم ایک شقال ہو **ف** جب کپڑے میں بید یا گوشت
زیادہ درم سے لگ گیا تو نماز اوس میں نزدیک امام صاحب کے جائز نہ ہوگی اوسے کہ وہ نجس غلیظہ ہے کیونکہ روایت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ
سے کہ حضرت بنی مہملہ علیہ وسلم نے واسطے پانچ خانے کے حکم کیا مجھ کو کہ تین تہم سو پائے سینے دو تہم اور تیس تہم یا سینے سو پائے تین
ان کے پاس ایک لہک لہک لے لیا اپنے دو تہم کو اور پھینک دیا اپنے گوبر کو اور کہا کہ وہ نجس ہے روایت کیا اس کو بخاری نے اور احمد
اور دارقطنی نے اور ترمذی نے اور نسائی نے اور مسند کیا اپنے اوسے استنجا کرنے سے **ص** اور خون مچھلی کا نجس نہیں اور خچر
اور گدھے کا لعاب پاک چیز کو نجس نہیں کرتا اور اگر پیشاب سوئی کی نوکوں کی طرح پڑ جاوے وہ ہونا اس کا واجب نہیں اور جو پاؤں کی
نجس پر پڑ جاوے وہ بھی نجس ہے یا نجس چیز پانی پر پڑ جاوے تب بھی پانی نجس ہے اور نجس کی راکھ نجس نہیں اور گدھا اگر مکہ لان میں گر پڑا اور
لگ ہو گیا پاک ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک راکھ نجس کی بھی نجس ہے اور جس کپڑے کا استر نجس ہو اور سیاہ ہوا نہ ہو سپر نماز
درست ہے ہونا اگر ایک جانب بچھوئے کا نجس ہو اور دوسرا جانب پاک ہو اور سپر نماز درست ہے اور بعضوں کے نزدیک اگر کچھ بھانا تاہل ہو کہ
ایک طرف کے لٹانے سے دوسرا طرف نہ پہلے تو درست ہے اور اگر گریل جاوے تو درست نہیں اور ہمارے نزدیک دونوں صورتوں میں درست ہے
اور اگر کپڑے نجس ہو پاک کپڑے کے ساتھ پیٹے ہو اور اوسکی تری پاک کپڑے میں آ جاوے تو اگر ایسی تری ہے کہ کپڑے سے پانی نہیں ٹپکتا

اور روایت ہے سنن ابن ماجہ میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ جنتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جا پہنچا اپنی کوئین باکوا
عبداللہ بن عمرؓ نے سو کیا کہنے اور سو کو سو یا کہنے اور سو کو دو اور پاکی اور راوی اس سے یہ کہتے ہیں اور روایت کیا بھی ہے نبوی
اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی جہاں قبلے کے سچاوس سچے کے ایسے لوگ ہیں جو دوست رکھتے ہیں جنت
کو فرمایا کہ تھے استنجاکرے پانی سے سونا مل جونی اونہیں یہ آیت **ص** تو پید ہو باتھ دھو کہ پھر مخرج کو خوب صاف کر کے ملکہ دھو
اور ایک انگلی یا دو تین انگلیوں باطن سے دھو کہ اور انگلیوں کے سر سے دھونا درست نہیں پھر دونوں ہاتھ دھو کہ اور اگر نہایت
مخرج سے درم براہی تجاوڑ کرے گی دھونا اسکا مخرج کے نزدیک واجب ہو اور امام محمد کے نزدیک اگر مخرج سمیت درم سے بڑھ جاوے گا
بھی دھونا فرض ہو اور کھانے اور پانی اور گوبر اور دانے ہاتھ سے استنجا درست نہیں **ف** لیکن ہڈی اور گوبر سے سوا سوا سوا
کہ روایت کیا ابن سعد رضی اللہ عنہ نے گوبر کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اذکر جسٹ یعنی وہ نجس ہو جیسا کہ اوپر گذرا
اور بھی روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ابن مسعودؓ کا کہ جب آئے قاصد جن کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے وہیں
ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرو استنجا کرین ہڈی اور گوبر سے یا کوئلے سے پس تحقیق کہ اللہ نے کیا اوسین ہزار قرب
سوغ کیا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہے روافع سے بھی ایسا ہی اخراج کیا اسکا ابو داؤد اور نسائی نے
اور اسی باب میں روایت ہے خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہما اس سے اخراج کیا ان دونوں کا ابن ماجہ وغیرہ نے اور لیکن استنجا
کرنا دہن ہاتھ سے سور روایت ہے حضرت طہار رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجا کرین ہم دہن ہاتھ سے
روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہم رحمہم اللہ اور روایت کیا بخاری اور ترمذی ابو داؤد
وغیرہم نے ابی قتادہؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم میں سے پس نہ پکے ذکر اپنے گوداہنے ہاتھ سے اور نہ
استنجا کرے اپنے ہاتھ سے اور روایت کی ابو داؤد و حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھا دہنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
واسطے طہار کے اوکھانے کے اور بایان ہاتھ واسطے پچانے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن سعد رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ سنا
عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ نہیں چھو ایسے ذکر اپنے گوداہنے ہاتھ سے جب کہ سینے بعیت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
اسلام لایا میں تو خوش ہوئے اس کے کہ نہ استنجا کیا انھوں نے دہن ہاتھ سے اخراج کیا اس حدیث کا زین بن جواہر عبدیؓ نے
اور پچانے میں قبلے کی طرف بیٹھ کرنا اور مونہ نہ کرنا مکروہ ہے تحریری اور محفل اور میدان میں بھی ہمارا نزدیک ہی حکم ہے **ف** کیونکہ
روایت ہے ابی ایوبؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم پچانے کو سونہ مونہ نہ کرو طرف قبلے کے اور نہ بیٹھ کرو طرف اوکھے
اور لیکن مشرق کی طرف مونہ نہ کرو اور غرب کی طرف اور خطاب اسطے مینے کے لوگوں کے کہ کیونکہ قبلہ اوکھا مشرق اور غرب نہیں
اور جہاں قبلہ مشرق یا غرب ہو اوکھو جنوب شمال کی طرف مونہ نہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ عالمون نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے
سوطا میں اور روایت کیا اسی باب میں ابن جابر ابن جعفر اسدی اور اسناد میں اسکی ابو زید جضونؓ کے کہ کسی کے نام اوکھا علیہ رسولی
بن ثعلبہ کا جھول ہو اور ابو سعید خدریؓ اور اسناد میں اسکی ابن امیہ ضعیف ہے اور دوسری روایت میں بھی ابن ماجہ کی ابی سعید
خدریؓ ابن امیہؓ ہو اور ہمارا نزدیک یہ کہ بہت میدان اور گھر میں سب میں ہو کہ نہ کہ اوکھا ابو اب نصرہؓ کے کہ تم
شام میں تو تھیں اوسین کھانے کی طرف قبلے کے سو پھرتے تھے ہم ہوسے اور استنجا کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مکان میں بھی

موندن قبلے کے کرنا منسوخ ہو وقت پانے کے اور بعضوں نے رخصت ہی پر قبلہ کی طرف موند کر کے کی جبکہ قبلہ اور اس کے
 درمیان میں کوئی چیز محال ہو جیسکہ روایت ہر مردان صغیر سے کہا انھوں نے دیکھا سینے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ بٹھلایا اونھوں نے
 اونٹنی اپنی کو طرف قبلے کے پھر بیٹھے اور پیشاب کرنے لگے طرف اونٹنی کے پس کہا سینے اونٹنے کیا نہیں منع کیا گیا اس کے کہا
 اونھوں نے کہ ہاں منع ہی مردان میں لیکن جب ہو درمیان میں اور درمیان قبلے کے کوئی چیز کہ چھپانے تکو سو کچھ خرچ نہیں اخراج
 کیا اسکو ابو داؤد نے اسکو نے سطلق رخصت ہی پر لیکن موند کرنے میں طرف قبلے کے سو دلیل لائے ہیں حدیث مبارک رضی اللہ عنہ
 کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم موند کرین طرف قبلے کے پیشاب میں ہو دیکھا سینے اونکو ایک سال پیشتر قبل وفاق کے کہ نہ
 کرتے تھے طرف قبلے کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور کما ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے کما شیخ ابن القیم نے کما ترمذی
 نے کہ پوچھا سینے بخاری اس حدیث کو پس کہا انھوں نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ضعیف کیا اسکو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہے ابان بن صالح
 سے اور وہ مجہول ہیں اور نہیں حجت ہو مجہول کی روایت سے اور جواب اسکا یہ ہے کہ ابان بن منذر نے کہ ابان بن صالح ثقہ ہے مشہور ہے حدیث لائے
 اور وہ ابان بن صالح مدینہ کا ابو محمد قرشی ہے روایت کیا اس سے ابن جریج اور ابن عجلان اور ابن ابی جعفر نے اور
 شہادت لایا ساتھ روایت اسکی کے بخاری اپنی صحیح میں مجاہد اور حسن بن مسلم اور عطاء اور قوشین کی اسکی بھی بن عیین اور ابو حاتم اور
 ابو زرہ رازی اور نسائی نے اور والد ابو محمد بن ابان کا روایت کیا اس سے ابو ولید اور ابو داؤد و طحاوی اور حسین بن علی وغیرہم نے اور اس
 حدیث پر انھوں نے کیا محمد بن سحری نے اور نہیں حجت پڑی جاوے گی اس سے احکام میں تو پھر بھلا معارض کیونکر ہوگی احادیث صحاح کی کو طرح
 منسوخ ہوگی اس سے حدیثیں منع کی باوجود اس بات کے کہ اس حدیث کی تاویل ہو سکتی ہے کہ شاید یہ مکان میں ہو کہ اون لوگوں کے
 مذہب پر جو مکان میں رخصت دیتے ہیں یا یہ امرنگی مکان سے تھا کما شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کہ فَكَيْفَ تَقْدَرُ عَلَى التَّصَوُّبِ
 الصَّحِيحَةِ الْقَصِيرَةِ نَحْوَ الْمَنَعِ بِعَنِي بِسْ كَسْ مَسْ مَقْدَمُ كِي جَاوِغِي يَهْ حَدِيثُ ابْنِ رِضْوَانٍ صَحِيحٌ مَصْرِيٌّ بِالْمَنَعِ كَيْ جَهْرًا كَوْنِي كَسْ
 تسلیم کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے سو کیا کہتے ہو روایت عراق میں عایشہ رضی اللہ عنہا در باب نہ کے تو جواب اسکا یہ ہے کہ یہ حدیث
 صحیح نہیں یہ موقوف ہے اور پر عایشہ رضی اللہ عنہا امایہ ترمذی نے کتاب العلل میں نقل عن البخاری اور کما بعض حافظوں نے حدیث کے
 کہ یہ حدیث صحیح نہیں اور اسکے سبب کو بڑے عالم لوگ حدیث کے پہچانتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اسناد میں اسکی جو خالہ بیٹا ابی صلت
 کا ہے اس سے اس حدیث کے متن کو یاد نہیں کیا ورنہ اسکی اسناد کو قائم رکھنا مخالفت کی اسکی اس حدیث میں تقدیرت صاحب عراق نے
 نام اسکا جعفر بن یحییٰ فقیہ ہے سو روایت کیا اس سے اسکو عراق سے اس سے عروہ سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ انکار کرتی تھیں
 سو معلوم ہوا کہ روایت خالد کی عراق سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہا منقطع ہے اور صحیح جعفر کی ہے باوجود کہ اسکی مخالف جانب احادیث
 صحیحہ وارد ہوئی ہیں اور کما عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المرسل میں انرم سے کہ کما سنن ابن ابی عیسیٰ کہ ذکر کیا بعضوں نے
 حدیث خالد کو عراق سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہا اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو انھوں نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور زیادہ متفق
 اسکی شرح ابو داؤد میں ہے اس جگہ سبب خوف درازی کتاب کے اختصار کیا انھوں نے کو راہ ندی اور بیٹھ کر نے میں طرف قبلے کے دلیل
 لائے ہیں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بیان پھر نے دیکھا کہ موند تھا آپ کا طرف تمام کے او بیٹھ
 طرف قبلے کے اور روایت کیا اسکو بخاری سلم ابو داؤد نسائی نے اور حنفی یہ ہے کہ رخصت میں بھی حدیثیں صحیح وارد ہوئی ہیں فائدہ

ابن ماجہ

عبد بن ابی اسود

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا منع ہے روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ وہ فرماتی تھیں جو شخص کہ حدیث بیان کرے تسبیح
کرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے سونہ تصدیق کرنا اور سکی نہیں پیشاب کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر
بیٹھ کر روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے اور روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ دیکھا حکم جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے کہ میں پیشاب کرنا ہوں کھڑے ہو کر آپ نے کہ میں پیشاب کرتے ہو کر انھوں نے نہیں پیشاب کیا یہ کھڑے ہو کر جب روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ
عنہ کہ میں نے پیشاب کیا میں نے کھڑے ہو کر جب سے اسلام لایا میں نے روایت کیا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ صحیح ہے عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
پہلی روایت کو اور روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ جب ہی پیشاب کرنا کھڑے ہو کر اور بغضوں نے کہا ہو کہ یہ واسطے ادب کے ہے
نہ واسطے حرست کے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ پیشاب کرتے تھے وہ
کھڑے ہو کر اور روایت ہے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا روایت کیا اسکو ابن مسعود نے
انکی طرف سے اور حق یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا فقط خلاف ادب ہے اور باقی بموجب ان دونوں چیزوں کی درست ہے واللہ اعلم

کتاب الصلوة

فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں

ص وقت فجر کا عرض صبح سے آفتاب نکلنے تک ہی اور جو طوبی صبح ہوا و سکو صبح کا ذب کہتے ہیں اور وقت نماز صبح کا وقت نہیں جو تا ف یعنی صبح اوسکو کہتے ہیں جو افق کی طرف چوڑاں میں پیدای پیدای ہوتی ہے کہ نماز کی حد علیہ کہ صبح وقتوں نماز میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور روایت ہے مریدہ رضی اللہ عنہ کہ کہا اوں خون پوچھا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے وقتوں کو سو فیایا آپ نے اوس شخص سے کہ نماز پندرہ ہمار ساتھ دو دن جو صبح وقت نہ وال ہوا آفتاب کا حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو سولہ ان ہی اونہنے پھر حکم کیا اؤں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوا قیامت کی اوں خون نے نہ کی پھر حکم کیا اوسکو سوا قیامت کی عصر کی اور آفتاب و صوقت پیدای و صاف اور بلند تھا پھر حکم کیا اوسکو سوا قیامت کی مغرب کی صوقت کہ غروب ہوا آفتاب پھر حکم کیا اوسکو سوا قیامت کی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق پھر حکم کیا اؤں کو سوا قیامت کی فجر کی صوقت کہ طلوع ہوئی فجر پھر جب ہوا و سرد ان حکم کیا اوسکو تو ٹھنڈ وقت پڑھی ظہر اور خوب ٹھنڈا کیا اوسکو اور نماز پڑھی عصر کی اور آفتاب بلند تھا لیکن اول روز تاخیر کی اور نماز پڑھی مغرب کی قبل اسکے کہ غائب ہو شفق اور نماز پڑھی عشا کی جب تہائی رات گئی اور نماز پڑھی فجر کی سوروشن کیا اوسکو یعنی جب خوب روشنی ہو گئی تب فجر کی نماز پڑھی پھر کہا آپ نے کہ کہاں ہے نماز و کس وقت کا سوال کہنے والا سوا کہا اوس شخص نے میں ہوں یا رسول اللہ کہا آپ نے کہ وقت نماز کا وصال اسکے جو دیکھاتے روایت کیا اسکو مسلم نے اور بھی روایت کیا مسلم نے ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ کا نذا اسکے ص او ظہر کا وقت زوال سے جب تک کہ سایہ ہر چیز کا ونا ہو جاوے سوا سایہ زوال کے ف یعنی جتنا سایہ زوال کا ہے اتنے کو نکال کے ہر چیز کا سایہ زوال ہو جاوے ص اور ایک روایت میں امام صاحب ظہر کا وقت جب تک کہ سایہ ہر چیز کا وکے برابر ہو جاوے سوا سایہ زوال کے اور یہی قول ہے صاحبین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم کا اور طریقہ یہ ہے کہ زوال کا طرہ ہند سے معلوم ہوتا ہے اور وہ شرح عربی میں لکھا ہے ہندے بنظر فرم و ام اوسکو ترک کیا پھر کو کبہ ہندوستان کے ملک میں زوال کے پہچاننے کے بہت طریقے ہیں اور عصر کا وقت اوس وقت سے

آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اوس وقت سے شفق غائب ہونے تک اور شفق کہتے ہیں برقی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہو
اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہوتی ہو اور عشا کا اوس وقت ہے اور وتر کا عشا کے بعد صبح تک
ووقتوں کا وقت رہتا ہوں نظر کے آخر وقت میں بہت اختلاف ہو اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں تو اکثر امام اور فقہا
اس طرف ہیں کہ وقت نظر کا ہے چرخ کے سائے کے برابر ہو نہنگ ہو یا سائے زوال کے اور مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ نظر کا وقت دو ٹول تک رہتا ہو اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ آخر وقت مغرب کا پس
آفتاب کا ڈوبنا ہو کہ انھوں نے تاخیر کی جاوے اور مغرب بعد از اختیار آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب میں حدیث جبریل علیہ
کی امامت کی روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبریل علیہ السلام ساتھ میرے
دو بار نزدیک خاتمہ کہ یہ کہ سو پڑھی نماز نظر کی پہلی اہل بیت میں جبریل علیہ السلام سے جوتی کے پھر نماز پڑھی عصر کی جس وقت کہ ہو اسایہ
پھر چرخ کا شل او سکے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب آفتاب اور افطار کیا روزہ دار پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق
پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہوا کھانا روزہ دار پر اور پڑھی نماز نظر کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہو اسایہ پھر چرخ کا
مثل او سکے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز پڑھی تھی اور پڑھی نماز عصر کی جس وقت کہ ہو اسایہ پھر چرخ کا ڈونا و اسکا پھر مغرب جس وقت کہ چرخ تھی
اور عشا جس وقت کہ گئی تھائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر التفات کیا طرف سے جبریل علیہ السلام اور کہا کہ اگر
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہے انبیاء علیہم السلام کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان دونوں وقتوں کے یہ روایت کیا اوکو ابو داؤد و ترمذی
اور کہا اوسنے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن جبران نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے اور کہا اوسنے کہ صحیح الاسناد ہے لیکن ہنادین اسکی
عبدالرحمن بن عمارت کے ضعیف کیا او سکے احمد اور نسائی ابو یوسف بن یحییٰ بن یحییٰ اور ابو حاتم رازی نے اور توشیق کی او کی ابن سعد
اور ابن جبران رحمۃ اللہ علیہ نے اور متابعت کی گئی او کی روایت کیا عبدالرزاق نے عمر بن عثمان بن عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے اونھوں نے
اپنے باپ سے اونھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مانند اس کے اور ہنادین اسکی عمری ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن کہا شیخ تقی الدین بن
وقیف الصیقل کہ یہ بھی متابعت ہے اور صحیح کیا او سکے ابن العربی اور ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے اور مروی ہے حدیث امامت کی چند صحابہ
رضی اللہ عنہم سے اونھیں سے جابر رضی اللہ عنہ ہیں اور روایت میں اونکی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گزری آدھی رات اور
یا تھائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمرؓ اور اونھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہ فرمایا آپ نے وقت نظر کا جب کہ زوال ہوا آفتاب کا اور ہو سایہ پھر چرخ کا مانند طول او سکے کے جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور وقت
عصر کا جب تک کہ نہ زرد ہو آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہو و شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور
وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب روایت کیا او سکے مسلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت مغرب کا
جب تک کہ غروب ہوا آفتاب اور آخر وقت او سکے جب کہ غائب ہوا فاق یعنی روشنی او کی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب
ہوے اور آخر وقت او کا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت او سکے جب کہ طلوع ہوا آفتاب روایت کیا
او سکے ترمذی اور یہ حدیث محبت ہیں امام شافعی پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہ پر اس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک کہ غائب ہووے
شفق اور عصر کا وقت جو مغرب تک ہو و دلیل او کی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اذ غرض علیکم فی الصلوٰۃ ان لا تأخروا

عبدالرحمن بن عمارت
ابو یوسف بن یحییٰ بن یحییٰ
ابو حاتم رازی
ابو داؤد
ترمذی

اور نوی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ سایہ ٹیلوں کا بہت اخیر وقت پڑتا ہے اور جب آفتاب بہت چل جاتا ہے اور جب ثابت ہو گیا کہ ظہر کا وقت بعد سایہ مثل کے باقی رہتا ہے اور حدیث ابرہہ اس باب میں ناخ حدیث مامست ہو گئی تو اول وقت عصر میں محدث مامست ہو گیا ہوئی کہ رسول اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كَحَا۟بَا۟ مَوْفُو۟قًا ۝ یعنی تحقیق کہ نماز ہر مسلمانوں پر وقت مقرر کیا گیا تو اسے ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت صلہ چاہیے اور اس حجت میں امام صاحب کی کلام ہے اور صحیح ہے کہ وقت ظہر کا ایک مثل کے ہوتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ لیکن اتنی بات ہے کہ شخص شائق امتیاط اور معتقد جلد فقہاء علی شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور اسکو چاہے کہ نماز ظہر کی ایک مثل سے پہلے پڑھے سب ایسا مومن کے نزدیک درست ہے اور صحیح ہے دخول کے کہ جب کے نزدیک درست ہے اور اگر مین تاخیر کرنا ظہر کا اسکا بیان آگے بھی کچھ آویگا اور غن نزدیک اکثر علماء کے اور ایک روایت میں امام ابوحنیفہ کے سرخی کا نام ہے اور ایک روایت میں امام صاحب نے فرمایا کہ شفق ظہر سفیدی کا ہے اور بعض شروح میں ہے کہ امام صاحب نے رحمہ علیہ اس کو لوگ کہتے ہیں کہ سرخی نام شفق کا ہے اور انکی حجت یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ شفق سرخی ہے اور جب غائب ہوتا ہے واجب ہو گیا نماز روایت کیا اسکو ابن عساکر نے بیح غرائب مالک کے حدیث حقیق بن یعقوب سے انھوں نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے منقول اور روایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور طریق سے اور صحیح کیا بیہقی نے وقت اسکا اور کہا صاحب نے وَمَا رَوَاهُ مَوْفُو۟قٌ حَلٰی اَبْنُ عُمَرَ كَخَفِي اللّٰهُ عَنْهُ اور روایت کیا اسکو حاکم نے دخل میں اور روایت کیا دارقطنی اور محمد بن خزیمہ نے صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ اور رفع کیا اسکو اور صحیح کیا اسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ اگر صحیح ہو جائے یہ روایتیں تو پھر پڑھائی ہو جائے سب دایم سے لیکن متغیر ہوا ساتھ اسکے محمد بن یزید کا حافظ بن مخبر نے محمد بن یزید چاہے اور کہا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مروی ہے یہ حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عباد ماورشا اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم محمد بن او کوئی حدیث ابی جحجیح بن نہیں لیکن حق ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور حسن حجت ہے مثل صحیح کے اور صاحب ہا نے دلیل امام صاحب نے یہ لکھی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر وقت مغرب کا جبکہ سیاہ ہو جائے افق اور چوڑی صبح سے اوپر مراد یہ ہے کہ شمس آسمان کے کناروں میں ظاہر ہو کر اور اسکو صبح صادق کہتے ہیں روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دو ہیں ایک فجر کہ حرام کرتی ہے کھانے کو اور حلال ہے اور میں نماز اور ایک فجر جو ہرے حرام ہے اور میں نماز اور حلال ہے اور میں کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو ان دونوں نے اور ایک روایت میں حاکم کی ہے کہ حرام کرتی ہے کھانے کو یعنی ایک لہنی و ماری افق کے کنارے آسمان میں جاتی ہے اور یہی صبح صادق ہے اور صبح کا ذبیح بیان کیا آپ نے کہ مانند دم سلطان ص تاخیر فجر کی یہاں تک کہ روشنی ہو جائے مستحب ہے اتنی کہ پچاس آیتیں پڑھے اور پھر اگر فاسد ہو و وضو تو لوٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کر و فجر کی کما سین بہت تاجر ہے روایت کیا علی بن ابی حمزہ ساتھ اسانید متعدد کہ اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت میں ہے یونس ابی الفجر بنی شریک و فجر کو اور ایک روایت میں ہے اصحابنا الضم فائتہ اعظم لا تجوز کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن جابر نے اور روایت کیا علی بن ابی ریحان نے یونس ابی الفجر قد لے ما یجس القوم مواقع نبیہم یعنی روشن کر ای لال فجر کو اور مسد کہ دیکھیں لوگ تمام کرنے تیر اپنے کو اور

روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور کہا کہ روایت براس باب میں بخیر بن شیبہ اور تیم اور علی اور حسن بن علی اور ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور بہت سے تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس طرف گئے ہیں اور روایت انہیں سے کہ تھے اصحاب عبد اللہ بن مسعود کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہی ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ کہ نہیں جمع ہوئے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تو یہ خبر پر روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہو سکتا تو اس سے حدیث تغلیس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیر میں پڑھنا منسوخ ہو گا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح ترین بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک اندھیر میں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ روایت ہی عایشہ رضی اللہ عنہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبح کو سو پھرتی تھیں عورتیں اور نہیں پہچانی جاتی تھیں تاریکی سے اور صبح ہی کے تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علماء نے جو اس حدیث کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ قرات کرو یہاں تک کہ روشن کرو فجر کو خلافت سے صحابہ و تابعین کے ہی اور خلافت ہی تیار کرنا اللہ اعلم بالصواب گرمی میں تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہے اور جاویدین جلدی کرنا صبح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے وقت پڑھو نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جو شہر ختم ہوتی ہے اور صبح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے

ص اور صبح کی تاخیر جب تک کہ آفتاب نہ بڑھے مستحب ہے کیونکہ روایت کی دارقطنی نے عبد الواحد بن نافع سے کہا انھوں نے کہ میں نے کسی مسجد میں داخل ہوا سو اذان دی تو وہ نے عصر کی اور ایک شخص نے ملائمت کی اسکو اور کہا خبر دی میرا پاپ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر اس نائے اور سینے پوچھا نام اس شخص کا سو بیان کیا اون لوگوں نے کہ عید بن رافع بن خدیج بن ابی اویس نے اور ضعیف کیا اسکو عبد الواحد کے سب سے اور روایت کیا اسکو بخاری نے تاریخ کبیر میں اور کہا کہ تین تہا کیجا وکی عبد الواحد پر اس صبح رافع کی حدیث سہمی یہ روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر قرآن کی گجائی تھی اور دس حصے کیے جاتے تھے اور پھر بچائے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم بچے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کھا

شخص ابن ابی اسلم نے کہ یہ ممکن ہے غروب تک اور جس نے باہر بچائے والوں کو دیکھا ہو گا تو کچھ لوگ کے نزدیک بعید نہیں خصوصاً تاخیر شام کی تملی رات تک صحیح ہے کیونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر تو اللہ تاخیر کرتا میں عشائی تملی رات تک یا آدمی ات تک اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عشاء کے قبل سونا اور بعد عشاء کے باتین کرنا منع ہے کیونکہ روایت کیا ہے عالمون نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروہ رکھتے تھے سونا قبل عشاء کے اور باتین کے بعد عشاء کے اور بیٹوں نے جائز رکھا ہے یا تو ان کو بعد عشاء کے گرمیوں میں اور دلیل افکی ہے کہ روایت کیا ترمذی نے مصلوۃ میں اور سنائی منافقین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سچ و راست کسی ہر میں صلوٰۃ کے اور جو محسن میں بھی ماہن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث جواز اسکا معلوم ہوتا ہے اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز باتین کرنا بعد نماز عشاء کے مگر واسطے دو شخصوں کے مصلی اور سافر کے اور ایک روایت میں ہے کہ واسطے دو شخصوں کے نماز کی جلدی پڑھی جاوے تاکہ بابت کم نماز آدمی ات تک پڑھ کر اسکا

نہ

اور آدمی اس کے بعد کر وہ ہی **ص** اور وتر کی آخرات تک اگر جاگنے کا قصد ہو تو مستحب ہو اور اگر جاگنے کا یقین ہو تو وضو کے ساتھ پڑھ لے اور غرض ہر جلدی مستحب ہو **ف** اور جلدی کے معنی میں کہ اذان اور اقامت میں نہ نہ کرے مگر ساتھ ایک جگہ غنیمت کے کیونکہ روایت کی بوداؤ نے مرثد بن عبد اللہ کے ایک سیب طویل اور آخر اس کا یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ یہی کہتے میری نیکی پر جب تک کہ نہ تاخیر کرے مگر غرض کی ستاروں کی روشنی تک اور ان کے غنیمت تک اور اس کی اسناد میں ابن مسعود ہوا اور ضعف و کجاوہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مروی ہو ثابت نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی قبول نہیں کیا شیعہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ وہ درہا بن سلمان حدیث میں اور روایت کیا اوشے مانند ثوری اور ابن اور یس اور حوین نے اور زید بن ریح اور ابن عیینہ اور عبد الوارث اور ابن المبارک نے اور طول کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے او کی توثیق میں اور نہ کر گیا اسکو اور ابن نے نقات میں اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کیا او میں کلام کرنے سے **ف** ابر کے دن حضور عتقی جلدی مستحب ہو اور نمازوں کی تاخیر **ف** اس واسطے کہ تاخیر شامین قلت جماعت کی ہو سبب پانی کے اور تاخیر عصر میں تو ہم ہر اس بات کا کہ وقت مکروہ ہو جاوے اور فجر میں اس واسطے تو ہم نہیں کہ یہ مدت مدید ہو دوسرے کہ اس میں طلوع آفتاب کوئی وقت مکروہ نہیں اور امام صاحب مروی ہو کہ سب میں تاخیر مستحب ہو واسطے احتیاط کیونکہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہو اور قبل وقت کے جائز نہیں **ص** آفتاب طلوع کے وقت اور غروب کے وقت اور حیثیت میں وہ پہرہ نماز اور سجدہ تلاوت کا اور نماز جنازہ کی جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہو عقبہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مسلم وغیرہ میں کہ تین ساعت ہیں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے کہ نماز پڑھیں ہم اون وقتوں میں یا فجر میں کہیں ہم مردوں کو جب کہ آفتاب طلوع کرے یہاں تک کہ بلند ہو جاوے اور حیثیت میں وہ پہرہ یہاں تک کہ زوال ہو آفتاب کا اور جب کہ ڈوبتا ہو یہاں تک کہ ڈوب جاوے اور وہاں میں کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے ان ساعتوں میں اور امام شافعی کے نزدیک نماز میں ان وقتوں میں جائز ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک فعل جسے کے دن وہ پہرہ جائز ہو اور یہ حدیث حجت ہو سبب اطلاق اون دنوں پر اور دلیل او کی یہ ہو کہ روایت ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شخص کہ بھول جاوے کسی نماز کو پھر یاد کرے اسکو تو پڑھ لے اور کو جب یاد آئے اسکو اور جبر میں ہم سے روایت ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عبادت کے نہ نہ کر و کسی طواف کرنے سے اس گھر کے یا نماز پڑھنے سے حیثیت چاہے کہ پڑھے دن میں یا رات میں اور ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت ایسی ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور بیہقی نے اور وہ حدیث چار علت سے ضعیف ہو اول تو القطع ہوا میں مجاہد اور ابی ذر سے اور ضعف ابن ثعلب سے اور ضعف حمید بن عمار سے اور اس سے روایت کیا اسکو بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اور داخل کیا قیس بن سعد کو در بیان حمید اور مجاہد اور روایت کیا اسکو سعید بن سالم نے اور ساقط کر دیا اسکو در بیان اس اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہو جو سند شافعی میں ہو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے وہ پہرہ کو گردن جسے کے اور سجدہ تلاوت بھی نہ نماز کے ہو **ص** اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اوس دن کی صلاحتہ جائز ہو **ف** اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہو کہ جسے پانی لیا کہ نماز سے سو تحقیق کیا پانی اس سے ساری نماز روایت کیا اسکو بہت علی اسکو صحیح سے اور صحیح نماز میں یہ حکم اس واسطے نہیں کہ وہ نماز کامل واجب ہوئی تو ناقص ادا ہوگی بلکہ ناقص ہے کہ وجوب وقت مکروہ میں ناقص ہو یا واجب ہوئی تو ناقص ادا ہو جاوے گی **ف** اللہ اعلم بالصواب **ص** جب امام دن جسے کے خطبہ کے واسطے اٹھے تو نماز اور نماز پڑھنا اور سجدہ

نہ

فاوت مگر ناکر وہی **ف** اس سبب کہ اوسین خطبہ سنت سے بازرہنا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سوا سنت فجر کے اور
در بیان عصر اور مغرب کے فصل کر رہے **ف** کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز بعد صبح کے
یہاں تک کہ طلوع ہو و آفتاب اپنے دو بھر گھبرایاں تک غروب ہو و آفتاب اپنے دو بھر گھبرایاں تک غروب ہو و آفتاب اپنے دو بھر گھبرایاں تک غروب ہو
ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر و عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس نہیں نماز بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب
اور روایت ہے انھیں بن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع کرے کنارہ آفتاب کا تو چھوڑ دو نماز کو یہاں تک کہ
ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہے ابن عمر سے حضرت عیسیٰ بن ابی ذر کہ فرمایا کہ اے صاحب الشمس فاحسبوا الصلوة حتی تبتدئ یعنی
جب شروع ہو و آفتاب غروب ہو و کنارہ آفتاب کا تو تاخیر کرو نماز کی یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہا صاحب حضرت اور اس باب میں روایت
عبد اللہ اور ابی سعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہم اور کہا وحدثنا عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
بن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
فلم یصل نسألہ فقال قال صلی اللہ علیہ وسلم کما صلواتہ بعد صلاتین بعد الفدا حتی تطلع
الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس معنی تحقیق کہ معاذ قرشی رضی اللہ عنہ طواف کیا خدا کے کعبہ کے ساتھ صبح
کے بعد عصر کے اور بعد صبح کے سونے نماز پڑھی سو پوچھا میں نے اس سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نماز پڑھو و نماز
کے بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ جو مروی ہے حدیث میں کہ آنحضرت صلی
علیہ وسلم روز نماز پڑھتے تھے دو رکعتیں بعد عصر کے سو پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی دلیل اس کے کہ دو سرون کو اوش سنگیا
اور شال اس کی ایسی پوچھا کہ وہ وصال کا خود ابوداؤد اور حماد علیہ السلام نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے
بعد عصر کے دو رکعتیں اور منع کرتے تھے اون سے اور وصال کے روئے کہتے تھے اور منع کرتے تھے اوست **ص** اور قضا اور نماز حجاز
اور سجدہ تلاوت اور قنوں میں کرو نہیں اور دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر حج کے سفر میں عسوقت ظہر کے پڑھے
اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آگے آویگا **ف** جیسا کہ روایت ہے صحیحین اور حضرت ابن ابی شیبہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
کہ نہیں دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو مگر وقت پر لیکن عشا اور مغرب کے جمع کیا تھا اوکو ایک دن مزدلفہ میں اور
نماز پڑھی تھی فجر کی اوس دن قبل وقت کے اور بہت حدیثیں ہیں باب میں آئی ہیں اسکا بیان آگے آویگا **ص** جو عورت عصر کے
وقت یا عشا کے وقت یا ک ہونی جسمین پاک ہوئی وہی نماز اوس پر لازم آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت
پاک ہوئی نہ ہوئی بھی پڑھو اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھو اور اگر وقت موافق تکبیر تحریر کے باقی رہا تھا کہ کلمہ کا بالغ ہو یا
کافر مسلم ایچ اوہ نماز اوس پر لازم ہوگی اور قضا اوسکی واجب ہوگی اور امام زفر کے نزدیک واجب ہوگی اور جو عورت کا اخیر وقت نماز میں
حائض ہوئی اوکو یہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت میں ہوا سنت
فجر کے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت کیا مسلم نے حضرت رضی اللہ عنہما کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی نہیں پڑھتے
مگر دو رکعتیں غنیمت اور ابوداؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھتا بعد فجر کے مگر دو سجدہ واللہ اعلم

اذان سنت ہے یا نفل فرض اور نماز جسے کے واسطے اور سوا اسکے نوافل وغیرہ میں اور قبل وقت کے سنت نہیں **ف** تو اس میں
 حیدر بن سہب کے اذان بخودی جاوگی روایت ہے صحیح مسلم میں جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہ نماز پڑھی مینے عید کی ساتھ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے ایک بار یا دو بار بغیر اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہے کسوف میں اور جسے کی اذان میں حدیث سلیمین برید کی
 صحیح ہے اور وتر میں اس واسطے اذان نہیں کہ وقت اسکا اور وقت عشا کا ایک ہی ہو تو حاجت علم اذان دینے کی نہیں **ص**
 تو اگر قبل وقت کا اذان کہے پھر لوگوں کو وقت میں اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدمی راست اذان دہرت ہو
ف اور ہرگز نزدیک اس واسطے جائز نہیں کہ اذان واسطے آگاہی کہے اور قبل وقت کے تبدیل ہوئے نزدیک اس واسطے جائز ہو کہ اہل قرآن
 کا ہی عمل ہو اور ان سب پر حجت یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کہ نہ اذان دے یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے
 فجر اور بھلا یا یا تمہارے کو عرض میں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے بلال رضی اللہ عنہ اور ضعیف کیا اسکو ابو یوسف نے ضعیف کیا اسکو کہ
 شداد نے نہیں پایا بلال رضی اللہ عنہ کو سو وہ منقطع ہو اور ابن القطن نے کہا کہ شداد موصول ہے نہیں پہچاننا جا تا مگر روایت جعفر بن برقان
 اور روایت کیا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ای بلال اذان دے یہاں تک کہ طلوع کرے فجر کہ امام میں کہ نہ اذان کا
 صحیح ہے اور روایت کیا عبدالعزیز بن ابی داؤد انھوں نے نافع سے انھوں نے عبداللہ بن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ اذان دے قبل
 فجر کے سو غصے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا او لوگوں
 کیا تم نے ایسا کہا کہ میں اوٹھا میں سے سو جانا مینے کہ فجر طلوع ہوئی فرمایا آپ نے کہ پکارو اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اور روایت کیا
 ابن عبد اللہ نے ابراہیم سے کہا انھوں نے جاثان دیتا تھا موزن قبل وقت کے رات کو کہتے تھے اوسے ڈرا کہے اور احادہ کہ اذان کا اعلان
 اہل حرمین کا کچھ شریعت میں وقت ورود احادیث صحیحہ کے اوسکے خلاف پر حجت نہیں **ص** اور فضل کے واسطے بھی اذان کہنا بعد
 کے سنت ہے اور موزن کو چاہیے کہ وقتوں کو خوب پہچانتا ہو تاکہ ثواب موعود کو پونے **ف** حدیث میں آئی ہے **لَکُمْ خِیَاطٌ**
 یعنی اذان دے تم میں سے جو لوگ بہتر ہیں اور امامت کریں جو تم میں قاری ہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور اسناد میں اوسکی حسین بن
 منکر الحدیث ہو گیا یہ پوزرہ اور ابو حاتم نے اور حدیث میں آیا ہے کہ موزن لہجی گردن والے ہونگے دن قیامت کے اور بہت سی حدیثیں
 فضیلت میں اذان کے آئی ہیں **ص** جب اذان کے وقت قبل کی طرف موندہ کرے اور دونوں اوٹھکیوں کو شہادت کی کانون میں
 کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابوشیخ نے کتاب الاذان میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کرے
 دونوں اوٹھکیوں کو اپنے کانون میں اور کہہ کہ بلند کر تا ہی تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ بلال رضی اللہ
 کو اذان میں دیکھا کہ دونوں اوٹھکیاں اونکے کانون میں تھیں اور کہا کہ یہ صحیح ہے **ص** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف** کیونکہ
 روایت کیا ترمذی جابر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کہ جب اذان دے تو ٹھہر ٹھہر کے
 کہے اذان اپنی کے اور جب قیامت کے تو جلدی جلدی کہہ اور توقف کر در میان اذان اور اقامت کے اور بعد کہ فارغ ہو جاوے
 کھانے والا کھانے اور پینے والا پینے سے اور پیچانہ چہرے والا اقصا ماجستے اور دکھڑے ہونا کہ اس واسطے کہ نہ دیکھو نہ بکھو
 یہ حدیث ضعیف ہے اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے
 اقامت کو اور ذکر کیا داؤد قطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ اس کے **ص** اور نہ گارے اس طرح کہ کچھ حرکت یا حرف یا مد کو

۲۰

حدیث میں آئی ہے

بڑھا جس اور فقط اچھی آواز سے کہنا نہ کہ وہ نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیح یعنی پہلے شہادت میں کو آہستہ سے کہ پھر پکار کے ایسا کہ
ف جیسا کہ عبداللہ بن عمر روایت کیا اور اس میں ترجیح نہیں اخراج کیا اسکا دارقطنی اور ابوداؤد و کما ابن خزمہ سننے
 محمد بن یحییٰ بن علی سے کہ وہ کہتے تھے نہیں ہی بیج حدیثوں عبداللہ بن عمر کے اذان کے باب میں صحیح تراویح سے یہاں تک کہ کہا کہ
 حدیث ابن یحییٰ کی ثابت صحیح ہے اور کہا توفی نے غلط کہ یہ میں سنا میں نے بجا رہی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حدیث بزرگ علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ غریب ہے معارض ہے احادیث صحاح کے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ نہیں ہی ترجیح مشہور حدیثوں میں اور روایت کیا
 ابوداؤد ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تھی اذان بیچ مائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار آخر حدیث تک اور
 روایت کیا اسکو ابن خزمہ اور ابن جہان اپنی صحیح میں کہا ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اسناد اسکا صحیح ہے اور سعید بن مسعود کے
 ثقہ میں توثیق کی اوکی ابن جہان اور کما شیخ تقی الدین برقی العید امام میں کہا ابن حاتم نے کہ سنا میں نے اپنے پاس کہ سعید بن مسعود
 ثقہ میں اور وہ جو کہا صاحب ہدایہ کہ ترجیح جوابی محدورہ کی حدیث میں آئی ہے سو وہ تعلیم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انھوں نے
 اسکو ترجیح جانا غلط ہے کیونکہ ابوداؤد میں ہی اسناد صحیح ابی محدورہ کہا انھوں نے کما میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکا اور جو
 طریقہ اذان کا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تَوَافُّهُ الْاَلْبُ الْاَلْبُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ
 لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ
 پکار کے کہ تَوَافُّهُ الْاَلْبُ الْاَلْبُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ
 یہی حدیث ابی محدورہ کی اور میں نے پکار کیا امین ترجیح کو اور جب دونوں معارض ہوئیں دونوں ہا قلم ہوئیں اور باقی رہی حدیث
 عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی سالمہ جمیع عل سے قُتِبَتْ مَذْهَبًا بِفَضْلِ اللهِ تَعَالٰی **ص** حَتَّىٰ عَلَى الصَّلٰوةِ
 جبکہ تو داہنی طرف تونہ پھر اور جب حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو بائیں طرف تونہ پھر اور اسی جگہ کھڑا رہے
 اور اگر جائے کہ اتنے میں آواز نہ پوچھ سکی داہنی طرف میں دیکھ سے سرکال کے کہے دو باحی علی الصلوٰۃ اور بائیں طرف
 کے دیکھ سے بھل کے دو بار کہے حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ اور فجر میں بعد حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ کے دو بار الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ
ف کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ سعید بن مسعود رضی اللہ عنہ انھوں نے بلال رضی اللہ عنہ کہ وہ آئے پاس حضرت صلی
 علیہ وسلم کے تاکہ آگاہ کریں انکو ساتھ نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سوتے ہیں سو کہا بلال رضی اللہ عنہ الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ
 دو بار تو پھر کہ گیا یہ اذان میں اور یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ نہیں سنا ابن مسعود نے بلال رضی اللہ عنہ اور وہ حجت ہنزدیک کے
 وقت آئے تھے اور چونکہ علاوہ اسکے مروی ہے حدیث ابی محدورہ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز صبح کی کہ تو
 الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ روایت کیا اسکو ابوداؤد و ابی یوسف اور انس سے
 مروی ہے کہ کما انھوں نے سنست ہے یہ بات کہ جب کہ نماز فجر میں حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ کہے الصلوٰۃ خیر من النوم دو بار دہرایا گیا
 اسکو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ اور قول صحابی کا امر السنۃ حکم رفع میں ہے اور وہ جو کہ امین ہے کہ کما بلال رضی اللہ عنہ الصَّلٰوةُ
 خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ دو بار جب پایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ سوتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھا ہے یہ کلمہ
 کہ اسکو بیچ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے بیچ کہ میں نے سنا صحیح **ص** اقامت یعنی تکبیر بھی مثل اذان کے کہے

مگر وہیں تک جلدی جلدی کی اور بعد ہی علی الصبح کے دوبار قدامت الصلوٰۃ کے **ف** روایت کیا ابو داؤد و حریمہ
 نے ابی یسٰی سے انھوں نے معاذ رضی اللہ عنہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہے کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کھڑا ہوا و فرشتہ سوکھا مثل الملائکہ
 کے گھر کہ بعد ہی علی الصبح کے دوبار قدامت الصلوٰۃ زیادہ کیا اور ابی یسٰی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ
 ہمارے نزدیک حجت ہو اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا عبد اللہ بن ید رضی اللہ عنہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث تک
 سواذان ہی آؤ دو دوبار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی مروی ہے حسن ترمذی بخیر میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 اقامت ایک ایک بار جو پہلے اسکے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو دوبار
 اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جوزی کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی تو جب تک کہ نئی ہوتی اور اقامت
 کو ایک ایک بار **ص** اور اذان اور اقامت میں بائیں ٹکڑے اور بعد اذان کے پھر کھڑا نہایت آخر تک کے نزدیک اچھا ہے اور اسکو توثیق کہتے ہیں
ف اور یہ اہم ہے کہ توثیق نماز فجر میں اچھی ہو اور باقی سب نمازوں میں کر دہ ہو اور لکھا ہے کہ توثیق کمال لیا اسکو کمال کو نہ
 بعد محمد صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین کے بسبب بل سب احوال آدمیوں کے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک مسجد میں تشریف لیگے اور سنا
 ایک نوزل کو کہ توثیق کی آؤ تو کہا انھوں نے واسطے ساتھی اپنے کے نکل ساتھ ہمارے اس معنی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور
 ترمذی فیہ سند اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکا انکار مروی ہے اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھتا ہوں میں حرج کیونکہ
 واسطے اہم کے سچ اذان سب ازون السلام علیک ایہا الامیر ورحمۃ اللہ علیہ وبن کا کہ تھی علی الصلوٰۃ
 تھی علی الفلاح الصلوٰۃ یرحمک اللہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مستحب جانے کو کہ آدمی سب برابر میں حکم جائے
 اور امام ابی یوسف نے اسواسطے ان لوگوں کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول رہتے ہیں مسلمانوں کے امور میں نسبت اور لوگوں کے اور ہی
 حکم میں ہیں قاضی اور مفتی **ص** اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر مغرب میں اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اسکو فائتہ کہتے ہیں تو ایک
 فائتہ کیواسطے بھی اذان اور اقامت کے اور جب بہت سی فائتہ ہوں پہلی فائتہ کیواسطے اذان اور اقامت کے **ف** کیونکہ توثیق
 ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سچ قصہ اعرس کے پھر اذان ہی بلال رضی اللہ عنہ ساتھ نماز کے سونا نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو تین
 پھر نماز پڑھی سچ کی سو کیا جیسا کرتے تھے اور اخراج کیا اسکا مسلم نے اور روایت ہولنی داؤد وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھتا تھا اسکو بعد نکلنے اذان کے
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمر بن امیہ غیری اور عمران بن حصین اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو مالک فی موطا
 ابن سید سے مسلا اور ذکر کیا او میں اذان کو اور در سلات ابن سید کے بمنزلہ مرفوعات کے ہیں اور صحیح مسلم میں جو کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ
 سقاہم کی آؤ سنے نماز اور نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ لے لے صحیح کی منافی اذان کی نہیں اور ابو یوسف نے روایت کیا
 اسناد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول تھا اذان کو کھانے نے قضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار
 نمازوں کے واسطے **ص** اور باقی کیواسطے اختیار ہی چاہے ہر من اذان اور اقامت کے یا فقط اختصار اقامت پر کرے اور بے خود کو
 اذان کہنا درست ہے **ف** اس وجہ سے کہ اذان اگر ہر نماز نہیں تاکہ اس کے واسطے طہارت شرط ہو **ص** اور کہ یہ کہ وہ
 اور اگر کہ وہ نہ تو ادا نہ ہوگا اور اذان جنب کی کر دہ ہو اور ایسی ہی اقامت اسکی تو اگر جنب اذان کی پھر ادا نہ کیا جاوے اور اگر اگر

بھی ہوئی ہو اور یہ حدیث ہدائیں مذکورہ کی کتب ابن العمام نے روایت کیا ترمذی نے کتاب الرضاع میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو عورت پر آخر حدیث تک اصرار فرمایا کہ اس میں نہیں ہو کر ترمذی نے ہذا حدیث حسن و صحیح یہ حدیث حسن غریب ہو اور روایت کیا ابو داؤد رحمہ اللہ علیہ مسند احمد علیہ السلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت بالغہ نہیں چاہیے کہ دیکھا جاوے اور اس کے مگر موندنا و سکا اور ہاتھ دسکے بند تک اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قوم عورت کا عورت اور صحیح یہ کہ عورت نہیں ہو کہ انی الہدایہ ص جو عضو کہ عورت میں داخل ہو اس کی چوٹائی یا اگر کل جاوے گا یا اگر نہیں ہو تی جیسے چوٹائی پیٹ یا پٹنہ یا باران یا دبر یا ذکر یا فوط یا بال عورت کے اور ہر الگ عضو ہی اور بال الگ ایک عضو ہی یعنی بال اوترنے والے جو سر پر ہیں اور فوط الگ عضو ہیں اور جو شخص کہ پاک کپڑا نہیں پہنتا اور نجاست کا زائل کرنے والا اس کے پاس موجود نہیں ناپاک کپڑے سے نماز پڑھ لے اور پھر اس کا اعادہ کرے اور اگر اس نے ننگے نماز پڑھی اور چوٹائی کپڑا اس کا پاک ہو درست نہیں ہوئی اور اگر چوٹائی سے کم پاک ہو فصل ہے کہ ننگے پڑھے اور جو شخص ننگا ہو کہ نماز اس کی بیٹھ کے اشارے سے پڑھنا افضل ہے روایت ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے ننگا نماز پڑھے بیٹھ کے اشارے سے اور ایسا ہی مروی ہے عطاء اور حکم اور قتادہ رضی اللہ عنہم اور روایت ہے ابن عباس کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سوا یہ کشتی میں ٹوٹ گئی کشتی سونچے دریائے ننگے تو نماز پڑھی انھوں نے بیٹھ کے کہا سبط ابن الجوزی روایت کیا اس کو حلال ہے اور نہیں پایا ترجمہ نے اس حدیث کو کسی کتاب میں حدیث کی صورت میں اور اگر کھڑے ہو پڑھ لیا تو درست ہو اور اگر قبلہ کی طرف موند کرنے میں کچھ خوف ہو جس طرف موند کرے گا نماز درست ہو جاوے گی اور اگر قبلہ اوسے معلوم نہیں اور کوئی ایسا نہیں جس سے پوچھ سوج کے پڑھ لے تو اگر بعد نماز کے معلوم ہو کہ اس طرف قبلہ تھا نماز کو پھر پڑھے اور اگر نماز کے اندر قبلہ اوس کو معلوم ہو گیا یا اس کو کسی بدل گئی نماز ہی میں پھر جاوے اور نماز کو تمام کرے اس واسطے کہ مسجد کے لوگوں کو نماز میں خبر قبلہ پانے کی پونہی اور وہ عین نماز میں اوس طرف کو پھر گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اچھا جانا

ص اگر اندھیری رات میں ایک قوم نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے اپنے سوچ کے موافق قبلہ کی طرف موند کیا اور امام کا حال کوئی نہیں جانتا کہ اوس کا موند نہ ہو لیکن یہ جانتے ہیں کہ امام ان کے پیچھے نہیں اون کی نماز جائز ہوگی تو اگر کسی نے جانا کہ امام کا موند اس طرف ہی اور پھر اپنا موند اور طرف کیا یا اسے جانا کہ امام اس کے پیچھے ہی اور پھر وہیں کھڑا رہا تو نماز اس کی جائز نہ ہوگی

ف روایت ہے ابن عباس کہ تھے ہم سفر میں ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندھیری رات میں سوچنے لگا کہ کس طرف قبلہ ہو تو ہر شخص نے ہم میں سے نماز پڑھی بعد ازاں کسی عقل میں آیا تو جب صبح ہوئی سوچنے بیان کیا اوس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تب یہ آیت نازل ہوئی فَايْتَسَاءَلُوْا كُوْلَ اٰفْتَمِرْ وَجْهَ اللّٰهِ مَعِيْ جَدِ مَرْتَمٍ مَّوْنَدُ كِرَ و اوسے جانب کو موندنا اس کا ہی اور ضعیف کیا اوس کو ترمذی اور بہت لوگوں نے اور روایت ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ تھے ہم سفر میں سوا برتھانہایت تو سوچا ہننے قبلہ کو تب نماز پڑھی ہر شخص نے ہم میں سے علیحدہ علیحدہ ہر شخص ہم میں سے خطا کر لیتا تھا لینے لگے جب صبح ہوئی تو پہننے نماز پڑھی تھی غیر قبلہ کی طرف سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ جائز ہوئی نماز تمھاری ضعیف کیا اس کو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ یکایک لوگ پڑھ رہے تھے نماز صبح کی کہ ایک شخص نے خبر دی کہ رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور حکم ہوا کہ موند کرین طرف قبلہ کے اور موند نہ تھا اور کاشام کی طرف تو موند نہ پھر لیا انھوں نے طرف کعبہ شریف کی روایت کیا اس کو بخاری

رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم نے **ص** نماز فرض میں فرض کا معین کرنا نیت میں شرط ہو اور زبان گمنا اور دل نہیں گمنا
افضل ہو اور داخل اور سنت تراویح میں مطلق نیت کافی ہو اور مقتدی کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدا کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فرض نماز کے لئے رسات میں پہلے اسد کبر کہنا نماز کے شروع میں **و** کیونکہ اسد تعالیٰ نے فرمایا **وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ**
اور رب اپنے کی تو تکبیر کر اور حدیث میں آیا ہے **وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا**
التَّسْلِيمُ یعنی کلید نماز کی طہارت ہو اور تحریم اس کی تکبیر ہو یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال سنا فی صلوٰۃ میں وہ سب حرام ہو گئے
اور اسی جیسے اس کو تحریم کہتے ہیں اور تحلیل اس کی تسلیم ہو یعنی جو چیزیں حرام ہو گئی تھیں وہ اب سب سلام سے حلال ہو جاتی
روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے اور حسن کہا اس کو نووی **ص** اور اس کو تکبیر تحریم کہتے ہیں اور ماتھ اور ثناء اور

سنت ہو و اگر کھڑا ہونا یعنی قیام کرنا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَقُمْ مَعَالِیَّ قَانِتِیْنَ ۝ یعنی کھڑے ہو
 واسطے اللہ کے ساکت اور چپ یا خضوع خضوع سے **ص** تیسرے قرات یعنی پڑھنا قرآن کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 فَاقْرَءْ مَا تِیْسِرُ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی پڑھو تم جو آسان ہو قرآن سے **ص** چوتھے رکوع پانچویں سجدہ ماتھے اونچا کر کے

فقوی ہونے کی نافرمانی اللہ تعالیٰ نے اذکھوا واستجدوا رکوع کرو اور سجدہ کرو (پیشے اخیر کا)

یعنی بیٹھنا آخر نماز میں کیونکہ روایت میں ابو داؤد کی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ جب سکھایا تھا او کو آنحضرت صلی علیہ وسلم نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑا ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے ٹھہر تو بیٹھ اور روایت ارقطنی میں ہے اِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ نَمَتَ صَلَاتَكَ اور بعضوں نے کہا یہی چارہ حدیث میں

داخل نہیں بلکہ کلام ابن جود رضی اللہ عنہ کا ہی اور کیا خودی رحمتہ اللہ علیہ نے کہ اتفاق الحفظ علی التمام رجعت
یعنی اتفاق کیا تھا تو نے اس بات پر کہ یہ جملہ مہرج یعنی حدیثیں داخل نہیں اور کہا شیخ ابن الہمام نے اس کے جواب میں

وَالْحَقُّ أَنَّ غَايَةَ الْإِدْرَاجِ هُنَا أَنْ تَصِيرَ مَوْثُوقَةٌ وَالْمَوْثُوقُ فِي مِثْلِهِ حُكْمُ الرَّافِعِ بِعَيْنِ حَقٍّ يَكُونُ غَايَتُ الْإِدْرَاجِ فِي حَقِّهِ بِحَدِيثِ مَوْثُوقٍ بَوَاقِيٍّ أَوْ بِمَوْثُوقٍ أَوْ كَيْفَ شِئْنُهُ حُكْمٌ رَفَعَهُ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمُخْتَلَفٍ تَعْبُودُكَ

اساتو میں اپنے کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گمراہ ہو۔ یہ سب باتیں تم کو اٹھنا دوسرے سے کہتا ہوں کہ عمارت تہذیب

لی اوں کاموں میں جو نہ مین مکر رہتے ہیں تو کبھی توخرید اور قعدہ اخیر میں رعایت ترتیب کی فرض ہی جو تھے قعدہ اول یعنی جو بعد
 دو کھیت کے ہر اکٹہ رزاقہ میں بیٹھتے تھے۔ ہاتھ پر تشدد و نہ دو قعدہ اخیر اور اخیر میں کھیت کے ہر اکٹہ رزاقہ میں بیٹھتے تھے۔

دوسرے دن چار رسی مار میں شصتے ہیں باچچون سیدہ و نون احمد و کنین اور دیگر عین الہا ہی کے پچاس عدد سنت ہو اور اگر
 قعدہ واجب ہو اور پہلے کے من الہا ہی کے تیس عدد کا پڑھنا پہلے قعدہ میں سنت ہو اور دوسرے قعدہ میں واجب ہو لیکن من صاحب قایہ کا یہ
 ہر کہ دونوں قعدوں پر تیس پڑھنا اور

یہی بزرگ و عظیم محدثین سید پرہیزا واجب ہے کہ اسے سلام کا اسناد اور امام شافعی کے نزدیک یہ فرض ہوتا ہے اور
 ولید بن ابی موسیٰ ہب کی اوپر گزشتہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل فعل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فتح کیا جاؤا الشیخ

یعنی تھیل نماز کی تسلیم اور جاری تھیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے اور پھر گزری **ص** ساتویں ترمیم کا قوت پر معنا
 آٹھویں دونوں عید و کئی تکبیریں کہنا نوین قرأت کا ستعین کرنا پہلی دور کستون میں دسویں ٹھہر ٹھہر کے سب ارکان اور
 اسکو قہر بل ارکان کہتے ہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہے اور اسی طرح ٹھہرنا
 رکوع اور چھکین اور دونوں سجود کے بیچ میں کیا تھیں پکار کے پڑھنا یعنی ہر کرنا جس میں پکار کے پڑھا جاتا ہے اور ہر تہجد کے
 پڑھنا جس میں آہستہ پڑھا جاتا ہے اور سوانح اجبات اور فرائض کے سب چیزیں نماز میں سنت ہیں خواہ اور جب نماز میں شروع کرے
 دونوں ہاتھ اوٹھا دو دونوں کانوں کی ٹونک اور انگوٹھے سے کان کی لو چھوئے اور پھر تکبیر کے یعنی اللہ اکبر **ف** اور نہایت
 یعنی ہاتھوں کا اوٹھنا کیونکہ وہ واجب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر بعد رفع یدین کے
وَهُوَ الْقِيَمُ وَالْقِيَمَةُ اور اسی کی توثیق ہو جو روایت کیا انسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے
 ہاتھ کانوں تک پھر تکبیر کرتے تھے اور لفظ شتم کا اس حدیث میں دلالت کرتا ہے اور پھر تراویح کے بنا پر قواعد نحو کے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 نزدیک ہاتھوں کو کانوں تک اوٹھا کر بدلیل اس کے جو روایت کیا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حبیہ ساعدی رضی اللہ عنہ کے مینوب
 جانتا ہوں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا سینے اوٹھ کر تکبیر کرتے تھے اوٹھاتے تھے ہاتھ کانوں تک اور جب رکوع
 کرتے تھے رکھتے تھے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر پھر بیٹھ کر ٹھکراتے تھے اور جب اوٹھاتے تھے سر اپنا خوب سیدھ ہوتا ہے یہاں تک
 کہ ہر ٹہری اپنی جگہ پر آجاتی تھی پھر جب سجود کرتے تھے رکھتے تھے ہاتھوں کو نہ پھیلا کر اور نہ کھینچ کے اور پیر کی اوٹھکیوں کا رخ قبلے
 کی طرف تھا اور جب بیٹھتے دور کستون کے بعد بیٹھتے بائیں پر پر اور کھڑا کیا سیدھ پیر کو اور جب بیٹھتے اخیر رکعت میں آگے کیا بائیں پر
 اور کھڑا کیا دوسرے کو اور بیٹھتے اور خجیف کیا اسکو طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح پر کہ یہ حدیث موسیٰ بن جعفر سے دوسرے طرف پر ہے
 اوسین محمد اور ابو حمید میں فی اسطہ ایک شخص کا ہے اور نام اسکا مذکور نہیں اور اس روایت میں بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ مذکور نہیں
 اور یہ رجل جمہول ہے اور یہی راجح ہے کہ وہ کس شخص کا نہیں حال رکھتا ہے اسقدر اور نہیں ثابت کرتا کہ کوئی سماع محمد کا مگر عبد الحمید اور وہ
 ضعیف ہے اور ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عمر حاضر ہو ابو حمید اور ابوقتاہہ پاس حال انکہ وفات کی ہو تو وہ اپنے قبل کے قتل کیے گئے تھے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اور نماز پڑھی اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور شیہ مورنین اور نہیں ہی متصل حدیث یہ نظام طحاوی کا ہے اور
 عبد الحمید وہ جعفر بیٹا حکم انصاری کا ضعیف کیا اسکو بھی القطان اور ثوری اور توشیق کی اوٹھکی بھی ہیں حسین بن خیر کے اور عبد السلام
 ساتھ ابی حمید اور ابی قتادہ کے ثابت کیا اسکو حافظ عبد اللہ نے اور اگر بالفرض صحت کو بھی یہ حدیث پہنچی تو معارض ہی اسکی جو مڑی
 صحیحین میں مالک بن انور سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کرتے اوٹھاتے اپنے دونوں ہاتھوں کو میان تک کہ پیر
 کرتے اور دونوں کانوں کے اور ایسا ہی روایت ہے وائل سے صحیح مسلم بن حنفی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھاتے تھے دونوں ہاتھوں
 کانوں تک اور روایت کیا انس رضی اللہ عنہ مثل اسکے طحاوی نے اور سنو میں اوٹھکی بن سہیل بن ابی ہریرہ بن ابی زیاد اور ضعیف کیا گیا
 مؤثر کہ جاتی رہیں کتاب میں اوٹھکی جو بیان کرنے لگے حدیث میں حفاظ اور اس سے بہت حد میں غلط ہیں ابی حمید بن یوسف کا اسکو
 علی بن یحییٰ اور ابن المبارک اور ابو ماتم ہارانی نے اور بخاری اور نسائی نے اور کہ ابن حبان نے کہ اسکا ہر جگہ ہے ہذا ہوا ہو گیا
 حفاظ اسکا اور واقع ہوئیں ہر حدیث میں اوٹھکی تو جس سے اسنے قبل تفسیر کے سنو سنو اسکا صحیح ہے اور حدیث کی سند بھی اللہ سے

اور پوزر بعد اچھا نہیں اور جب ثابت ہو فعل صحیح ہو ان اہل علم اجماع سے کہ اند حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قرائت اسکی سنت
 کی بھی اکثر حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم سے تھا اور یہی اخیر حال کے فعل سے اور جو میں میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک اور صریح تھی
 اور جو میں اور دعائی ذکر کیا اور کئی بنی الامم و تلمذہ نے اور کہا وہو اعظم من النخل لانہ مفتوح علیہ صبح
 ذلک کہ یقولون عینا احد ثمر الا شفا الاثر بعلہ یعنی صبح کی کل ہوا تھیں اس واسطے کہ اتفاق کیا
 اسپر غاری سلم نے اور باوجود اسکے نہیں کہا کیسے ساتھ سنیت خاص سبحانک اللہ کے تو گروہ دعا کے بعد
 کچھ صبح نہیں اور جائز یہ فقط اور حدایت پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محمول ہو اور پوزر فعل کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب حدیث
 اور بخیر ہو اسکی وہ جو دعویٰ ہو صبح الی عشاء اور سن سنائی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے تو کہتے تھے
 اللہ اکبر و جنت و جہنم آخر کہ خلاف سبحانک اللہ کے کہ وہ ثابت ہو فی الفرض میں ص اور بعد نماز
 تعوذ یعنی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہے **و** کیونکہ فرمایا اس جیل جلالہ و عمنوالہ و قد ادا
 قرات القرآن فاستغفر باللہ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو پناہ لیا ہوا طرف اللہ کر دے کہ شیطان کے پیچھے
 کہ وہ مارج نہ تو قرات قرآن میں **ص** اور تعوذی تعوذ نہ پڑھے اور سبق پڑھے تو تعوذ یا قرات کا یہ نہ تابع نہ کا سوچیں
 قرات پڑھے تو تعوذ بھی پڑھے اور جو شخص قرات نہ پڑھے تو تعوذ بھی نہ پڑھے اور تکیلیت عیدین کے بعد تعوذ پڑھے اور بعد اسکے
 بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے اور فاتحہ اور سورت کے صبح میں نہ پڑھے اور ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آپ کہے اور امام شافعی کے
 نزدیک تسمیہ کو بلند پڑھے اور بہت ہی حد میں صبح واد میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و کفار اشدین قرات کا استغفار
 شلویت العلویین سے شروع کرتے تھے **و** فاس معلوم ہو کہ ثنا اور تعوذ اور تسمیہ پڑھتے ہو گئے اور
 صاحب دایہ لکھا ہے سب قول ابن جود کے جلد میں کہا ہے کہ لو کہ امام اور ذکر کیا او نہیں تو تعوذ اور تسمیہ اور آمین کو روکتا کہ
 ابن ابی شیبہ نے ایسا ہی نہیں فرمایا علیہ السلام اور ولایت کی ابی وائل سے انھوں نے عبد اللہ کہ روکھے آپ کہتے تھے اللہ عزوجل
 الرحمن کو اور صبح ابن خزیما اور ابن جہان اور سنائی میں کہ تسمیہ پڑھتے کہ نماز پڑھی بیٹھے تھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے
 انھوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی فاتحہ بیان تک کہ پہنچے ولا الضالین پھر کہی آمین پھر سلام پھر کہے
 قسم ہو سزات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے تحقیق کہ میری نماز مشابہ تر ہی ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کہا ابن خزیمہ نے نہیں شک ہو اسکی محبت میں اہل معرفت کے نزدیک اور یہ حدیث مستلزم ہے کہ نہیں کیونکہ جائز ہے پڑھنا انہیں
 کا باوجود آہستہ پڑھنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کیونکہ جب تک مبالغہ نہ کرے اخفاء میں تب تک سنائی دیتا ہے خصوصاً پاؤں
 مقتدی کو اور صبح ہو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بسم اللہ کا کہ حکم نے
 صبح پر بغیر علو کو صبح کیا اور سکودا قطنی نے اور کہ ترمذی نے نہیں ہر اسناد اور سکا قوی اور ضعیف کیا اور سکا اکثرین
 نے اور کہا بعض متقدمین نے نہیں کوئی حدیث صحیح میں مگر اوکی اسناد میں گفتگو ہو اور اسی سبب سے صاحب اسناد ارجح اور
 امام احمد حدیث پھر کہ باوجود اخرج نہیں کیا باوجود اختلاف انکے کہ علویہ ضعیف ہے کہ امام احمد بن حنبلہ میں اللہ میں شیخ توفی اللہ
 ابن تہیمہ نے اس روایت کی ہے دارقطنی سے کہ میں صبح ہوتی حضرت پھر میں کوئی حدیث اور دعویٰ جو دارقطنی سے

یعنی جو چاہے اسان ہر قرآن میں سے اور بیخبر واحد ہو اور خبر واحد سے زیادتی کلام اللہ پر نہیں جائز ہو مگر واجب العمل ہو کر کہا جئے
 ساتھ ہی فاتحہ سورہ کے اور دلیل امام شافعی کی ہے جو روایت کیا بخاری سلم نے کہ صَلاَةُ لَا يُفَاعَلُهَا إِلَّا بِحَدِّهَا
 یعنی نہیں ہو کر نہ کسی خاصہ کے اور نہ کسی کی ہر کہ نہیں ہو کیا نماز کا مگر فاتحہ الکتاب جیسے دوسری حدیث
 میں فرمایا کہ لَا يَمَانُ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ یعنی نہیں ہر ایمان اور دین میں پیچیدہ باتیں
 اور نہیں دین ہر او کا جس کا عہد سال نہیں تو مراد اس سے نفی ایمان دین بالکلیہ نہیں ہر بلکہ کمال ایمان اور دین میں پیچیدہ باتیں
 خلل کی ہیں وَاللَّهُ عَظِيمٌ فَطَوَّعَ اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورہ پڑھ اور بعد والا الصالحین کے آہستہ آہستہ کہ اور مرقزی
 بھی جہری نماز میں آہستہ آہستہ کہ **ف** اور دلیل اوسکی وہ ہے جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابو یعلیٰ
 اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے مستدرک میں شعبہ انھوں نے سلم بن کہیل سے انھوں نے حجر عتبہ سے انھوں نے علقمہ بن وائل سے انھوں نے
 اپنے باپ سے کہنا زبیری انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پہنچا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیری المعصوب
 علیہم وَلَا الضَّالِّينَ۔۔۔ کہی آئین آہستہ اور روایت کیا اوسکو ابو داود اور ترمذی وغیرہ سفیان انھوں نے سلم بن کہیل سے
 انھوں نے حجر عتبہ سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور اس میں ہر کہ بلند کیا انھوں نے آواز اپنی کو ساتھ آئین کے تو مخالفت کی اس میں سفیان نے
 کئی طرح پر اول یہ کہ پہلی روایت میں حجر عتبہ سے اور اس میں حجر بن عتبہ سے اور اس میں علقمہ بن کہیل سے اور کہا ترمذی نے طحاوی نے کہ چھ
 سینے بخاری کے کیا علقمہ نے سنا ہے اپنے باپ سے کہ کہا بخاری کے پیدا ہوا علقمہ بعد نے اپنے باپ کے چھ سینے بعد اور یہ انقطاع سلم بن
 کیونکہ روایت کیا سلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہما شیخ ابن ابی اسحاق اور ترمذی دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور یحییٰ
 وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شعبہ بعضوں نے رفع روایت کیا ہی اور اسی سبب سے صاحب ہدایہ اس حدیث کو مدول کر کے ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ قول کی طرف رجوع کیا اور یوں رفع کی ہو جانے میں ہر کہ تھے علیہ السلام جب کہیں کہتے تھے گونج جاتی تھی سجدہ
 میں کہتا ہوں کہ معارض ہر اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اس حدیث سے حَدِّثْنَا وَكَيْفَ تَقْتَضِيهِمَا
 عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَيْسٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عُبَيْسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 وَلَا الضَّالِّينَ فَتَعَالَى أَوَيْنَ وَخُفْضَ يَصْأَنُ تَعَالَى یعنی کوئی آئین اور آہستہ کی پوری بعینہ وہی اسناد جو حسین
 رفع صوت آئین کو ہر تو دو حدیثیں مخالف ہوئیں اوس ایک حدیث کی توضیح ہی ہو گا کہ آہستہ آہستہ کہ **ص** بعد اس کے
 تکبیر کے اور کوئی کہے جھگڑا اور دونوں ہاتھ رکوع میں دونوں انو ہر رکے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے الشیخ سے حدیث لوہیل کے اور آخر اس کا یہ کہ ای میں میرے جب تو رکوع کرے سورہ کہ انھوں
 اپنے کو اوپر دونوں انو اپنے کے اور کشادہ رکھا انگلیوں کو اور اٹھائے رکھ دونوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اس کو
 طبرانی نے جامع لطیف اور طبرانی نے مسند میں اور وہ یہ ہر کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں کہنے کے دلیل اس کے
 جو دوسری حدیث میں صاحب بن عبد بن ابی وقاص کہہ کر نماز پڑھی سینے اپنے باپ کے ساتھ تو قطع کی بیٹے سو کہا میرے باپ نے
 کہ کلا سو پہلے ہر کہنے کے ایسا پھر منہ کے گنا اور کہہ رکھیں دونوں ہاتھوں کو اوپر زانوؤں کے **ص** اور وہ کہہ کر
 اور کو بھی رکھے بلکہ کہے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی اسحاق نے با بعد بن عبد کہہ کر کلا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ

اور

نیز

فصل فی صلاۃ
کتاب الصلوة
باب فی صلاۃ
نیز

سہدہ کرتے تھے اور کورعہ کے یعنی بیچ عامی کے اور ابراہیم بن ادہم نے زہد عالم مشہور تھے میں قال النسائی ثقہ قالوا
 اَحَدًا لَمْ يَكُنْ يَدْعُو كَالْبَعَارِ مَاتَ سَنَةً اَمْسَتْ سَنَةٌ وَبِشَيْئَيْنِ وَوَحْدَانَةٍ كَمَا سَأَلْتَنِي فِي ثَقَّةٍ مَامُونٍ يَرْكَبُ فِي الْمَدِينَةِ
 میں کہا ہمارے مرنے سے سب باٹھ اور سو بھری میں اور روایت کیا طبرانی نے اوسط میں عبد اللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ دیکھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ سہدہ کرتے تھے اور بیچ عامی کے اور روایت کیا اوسکوا بن عبدیٰ بنی کامل میں حدیث عمر بن شریب سے
 انھوں نے جابر جعفی سے اس نے عبد الرحمن بن سابط انھوں نے جابر سے کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جگہ تھے
 اور بیچ عامی کے اور ضعیف ہی عمرو بن شمر اور جابر جعفی کذاب و قناع ہی کہ شیخ ابن جریر مستطانی نے رشیدی کتاب فی فضائل
 غالی کذاب ہی اور کہا ترمذی ضعیف جڈا یعنی ضعیف ہو نہایت اور کہا بعضوں نے مشرؤف اے یثرب ترک کردی
 حدیث اوسکی اور روایت کیا اوسکوا حافظ الباقی اسم تلم بن محمد رازی فوائد میں حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي اَیْمُنٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 ثَنَا ابُو بَكْرِ اَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِي اَیْمُنٍ عَنْ حُسَيْنِ الطَّرْقُوسِيِّ ثَنَا كَثِيرٌ مِنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَعِيدُ
 بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ اَبِي عُمَرَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْعَلُ عَلَى كَوْدِ الْعَامَةِ
 کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے اور بیچ عامی کے اور اخراج کیا اوسکا بیہقی نے سنن میں نہ شام انھوں نے حسن کہا کہ تھے
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگہ کرتے تھے اور ہاتھ اٹکے اٹکے کھڑے تھے اور کہتا تھا سجدہ ہر آدمی اور بیچ عامی کے
 اور ذکر کیا اوسکوا بخاری فی جمع میں تعلیق اور کہا کہ حسن تھے قوم کہ سجدہ کرتی اور عجا اور ٹوپی کے اور دونوں ہاتھ اٹکے بیٹھتے
 ہوتے تھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ ثَنَا شَرِيكَ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُلْمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يَشْفِي بِفَضْلِهِ حَقَّ الْاَرْضِ وَبَنَدَهَا اَيْ تَحْتِ
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز بیچ ایک کپڑے کے بجاتے تھے اوسکے فضول سے گرمی کو زمین کی اور سردی کو اوسکی اور
 اسی حدیث کو صاحب پریشیہ ذکر کیا ہی اور روایت کیا اوسکوا احمد اوسحق بن ابو یوسف اور ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن ابی شیبہ کامل میں
 اور ضعیف کیا اوسکوا حسین بن عبد اللہ کے سبب اور دو کچر کہ شریک اوسکی ہنادین قاضی کو نے کا ضعیف ہی کہا ترمذی نے نے
 وَشَرَّاهُ كَثِيرًا مِمَّا عَلَّمَا اَيْ شَرِيكَ بَدَلِ غُلَطِي كَرَاهِي اَوْ تَوْثِيْقِي اَوْ سَلِي بَدَلِ لَوْ كُنْ اَوْ اَوْ سَلِي مَعْنَى مِّنْ يَّوْدِهِ وَجَوْرَا يَتِ
 پھر عالموں نے افس کہ تھے ہم نماز پڑھتے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گرمی میں اور جب طاقت رکھتا تھا کوئی
 ہمارا کہ کھینچ نہ پنا اور پر زمین بچاتا تھا اپنا زہر بھلور اوسی پر سجدہ کرتا تھا اور سجدہ میں بچا کہ اپنے دونوں ہونڈھوں کو بچا کر
 کیونکہ حدیث میں آیا ہو روایت ابن جابر عن فروع ما وَجَّاهُ عَنْ ضَبْعَيْهِ اَوْ كَشَاهُ رُكْعَتَيْنِ وَتَوْنُ بَا زَوْجَانِ اَوْ رَا يَتِ كَيْفَ اَلْبَدَنِ
 غائب عمر سے کہ نہ نبوی کہ کو سفیان انھوں نے آدم بن علی بکری کہا کہ دیکھا جکوا بن عمر نے اور میں نماز پڑھتا تھا اور ہاتھ کو اپنے زہر
 سے جدا کرتا تھا اوسکوا کہ اسی بیٹے بھائی سیک کے نہ بیٹھ جانوروں کا سا بیٹھنا اور انکو کہ اپنے دونوں کندھوں کا ہر بازو اپنے کو
 کیونکہ جب تک کہ سجدہ کرے گا حضور تجھے اور جد کے پیٹ کو دونوں ہاتھوں کے حدیث میں آیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشتہ کرتے تھے
 اسف کہ اگر کوئی کاچہ چاہتا تو اس میں غسل چاہو روایت کیا اوسکوا مسلم اور حاکم اور طبرانی وغیرہم نے اور جب صفت میں چاہے کہ اسکا ہاتھ
 کشتہ کرے کہ بائیں والے کو اذیت ہو کہ ورنہ اوٹھنے کا طرف قبلے کے کہ کیونکہ روایت کیا بخاری حدیث ابی شیبہ کہ نبی نے اپنے

واسطے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جب سجدہ کرتے تھے نہ بہت اونگھیں کو پھیلاتے تھے اور نہ بہت تنگ کرتے تھے بلکہ واسطے
 دینے میں رکھتے تھے اور نہ کرتے تھے اونگھیں کل طرف قبلہ کے اور نہ کہ میں ہی کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 جب سجدہ کرتا ہوں مجھ کو تیری عرض و اس سے پس پڑتا کہ نہ کہ میں اپنے منہ کا طرف قبلہ کے حتی المقدور اور اس میں پر بھٹکتا
 مطلع نہیں ہوا اور صبح جو رکوع و سجود میں کوئی جانی ہوا کہ میں زیادہ کرتا تو لازم ہے کہ طلاق کے مسئلہ یا بیعت یا اسی طرح کو کثرت
 میں آیا ہو کہ ان کے خدو یا لونی نہیں کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ و ترکے کا صاحب فتح القدر فی عرب قال اللہ
 سبحانہ اعلم یعنی یہ حدیث غریب ہے اور لکھنا جائز ہے اگر آدمیوں کے ہجوم کے سبب ایک شخص نے دوسرے کی پیٹھ پر کیا
 اگر وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہے تو درست ہے اور اگر نماز نہیں پڑھتا یا پڑھتا ہی مگر وہ نماز جو سجدہ کرنے والا پڑھتا ہے نہیں پڑھتا تو سجدہ کا
 درست نہ ہو و گناہ عورت پر کھانا اور بعد سجدہ کے پھر سر اٹھاتا اور تکبیر کے اور اطمینان سے بیٹھتا اور پھر تکبیر کے اور سجدہ کر
 ٹھہر کے **ف** کیونکہ حضرت حدیث عربی میں ارشاد فرمایا پھر اٹھتا سر اٹھاتا یہاں تک کہ بیٹھتا تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا تو
 دوسرا سجدہ کر لیا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہو گا اور محمد کے نزدیک راندازہ رفع میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر سجدہ کیلئے
 قریب ہو و گناہ نہیں جائز ہو گا کیونکہ وہ نماز سجدہ میں ہے اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہے جائز ہو گا اس واسطے کہ وہ شمار کیا جاوے گا جس
ص اور پھر تکبیر کے اور اٹھنے سے سر پھرتا تھا پھر زانو اور سیدھا کھڑا ہو کر بغیر تکبیر کے اور دونوں سجدے سے سر اٹھنے کے
 پھر زمین پر بیٹھتا بلکہ فوراً کھڑا ہو جاتا اور امام شافعی کے نزدیک بیٹھنے اور اسکو جلسہ استراحت کہتے ہیں **ف** اور دلیل
 امام شافعی کی وہ ہے پھر روایت ہی مالک بن الحویرث سے کہ انھوں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ نماز کے کہ جب اٹھتے تھے دونوں
 سجدے سے نہیں اٹھتے تھے جب تک بیٹھتے نہ جاتے تھے سید اور جوابا سکا یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ضعیفی میں تھا و الا
 نماز موضوع استراحت کے واسطے نہیں اور دلیل دوسرہ ہے جو روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ جب اٹھتے تھے آنحضرت صلی
 علیہ وسلم نماز میں اٹھتے تھے اور پر کنارے قدحوں کو اخراج کیا اسکا ترندی خالد بن ایاس نے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے اپنی رڑ
 سے لو کہ ترندی ہی اسی پر عمل کرتا تھا اور خالد بن ایاس کا اور کہا جاتا ہے ابن الایاس ضعیف بن نزدیک محمد بن ابی اسحاق
 ضعیف کیا اسکو ابن عدی لیکر کہا کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی باوجود ضعف اس کے کہ کیا بھی القطار نے اسکی تعلیل
 کی ہے خالد بن بوجدہ ہوا صحاح میں اور وہ اختلاط ہی تو کچھ وجہ تخصیص لکھی نہیں اور قولی ترندی کا کہ اس پر عمل ہی اہل علم کا مقتضی ہے
 او کی قوت اصل کو اگرچہ یہ خاص طریق ضعیف ہوا اخراج کیا ابن ابی شیبہ ابن سعد کہ وہ اٹھتے تھے نماز میں اور پر کنارے قدحوں کے اور
 نہیں بیٹھتے تھے اور انہذا سے حضرت علی شطرنجی سبط ابن عمر اور ابن الزبیر اور عمر بن ابی شیبہ روایت کیا شعبی سے کہ تھے عمر و علی
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اٹھتے تھے نماز میں اور پر کنارے قدحوں کے اور روایت کیا نعمان بن ابی حیاش سے کہ کیا یا سینے
 بہت لوگوں کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کوئی سوا ٹھاتا تھا سجدہ ثانیہ میں پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں اٹھتا تھا
 جیسا وہ ہوتا تھا یعنی پھر بیٹھتا تھا اور اخراج کیا اسکا یہی ہستی نے عبد الرحمن بن یزید کہ انھوں نے دیکھا ابن سعد کو مثل اس کے کرتا
 اور روایت کیا اس عمل کو عبد الرزاق نے ابن سعد اور ابن عباس اور ابن عمر سے تو جب اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل مروی ہو کہ سب
 اٹھتے تھے اور پر کنارے قدحوں کے اور نہیں بیٹھتے تھے تو عمل دوسرا واجب ہو گا **ص** اور دوسری رکعت میں ہی اسی طرح ہر گز تفرق

طحاوی

صحاح

اور ثناء و سبوح و تحمید بھی نہ ادا تھا وہ صرف یعنی ہاتھ نہ اٹھاتا اور ٹھٹھا کرے مگر تکبیر اولیٰ میں اور تکبیر اولیٰ تو پہلی ہی رکعت میں ہوتی ہو مگر ان امام شافعی کے کہ اوٹھنے نزدیک ہاتھ اٹھاتا اور رکوع کے اور رکوع سے قیام کے وقت سنت میں فوجہ رکعت میں اوٹھنے نزدیک رفع یدین ہی اور اس مسئلہ میں بہت تفصیل ہے سب بیان نہیں کر سکتا والا لکن بایک فقرہ جو ابھی کچھ بطور اختصار موافق تحریر صاحب فتح القدیر کے بیان کیا جاتا ہے اول تو روایت کی طرانی نے ابن ابی لیلیٰ سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے حضرت علیہ السلام کہ نہیں اوٹھتا ہے جاوین ہاتھ مگر سات جگہ میں جو وقت کہ شروع کرے نماز اور جو وقت داخل ہو پس ہر ام میں مطلق کرے طرف نما علیہ کے اور جو وقت کہ ٹھٹھا ہو مگر پہلو جو وقت کہ ٹھٹھا ہو ساتھ آدمیوں کے رات کو اور مزدلفہ میں جو مقام میں اور جو وقت میں کرے جموں اور ذکر کیا اور سکا ہمارے مطلق کتاب فرد میں بیان رفع یدین میں اور کہا کہ جب نے ابن ابی لیلیٰ سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ اٹھتا جاوین ہاتھ مگر سات جگہ میں وقت شروع کرنے نماز کے اور استقبال کعبہ کے اور صفا اور مروہ پر اور عرفات میں اور مزدلفہ میں وقت قائم اور نزدیک حجر تہم کے اور کہا شعبہ نہیں بنا حکم نے قسم سے مگر چار حدیثیں اور یہ نہیں ہے تو یہ مسل ہے اور غیر محفوظ اور کہا کہ انہوں نے کیا اصحابوں ہمارے مخالف کیا اس حدیث کو ساتھ رفع کے تکبیرات عیدین میں اور تکبیرات منیٰ اور کہا شیخ نقی الدین نے امام میں اعتراض کیا گیا اس حدیث پر کہ لکھی ہے ایک قہر کہ ابن ابی لیلیٰ متفقہ ہوا اور نزدیک ہے احتجاج اوس اور دوسرے کہ وکیع نے وقف کیا اوسکو اور ابن عباس اور ابن عمر کے کہا حکیم نے اور وکیع ثابت ہے سب جنھوں نے روایت کیا اوسکو ابن ابی لیلیٰ سے تیسرے کہ روایت کیا بہت تابعین نے اسناد صحیحہ سے ابن عمر اور ابن عباس کے کہ وہ ہاتھ اٹھاتے تھے وقت رکوع کے اور بعد قیام کے رکوع سے اور تحقیق کہ اسناد کیا اون دونوں اسکو طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے یہ کہ سب وایتوں میں ترفع الا یک یٰ ہٰی یعنی ہاتھ اٹھا جاو اور یہ اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ سوال سات جگہ کے اور جگہ نہ اٹھا یا جاو گناہ کا شیئ فاع الا یدینی الا کف ہا جود لالت کرتا ہے صرف رفع یدین پر ان موطن سبعہ میں دوسرے کہ محال ہے کہ لا ترفع الا یدینی ہو کیونکہ اس حدیث صحیحہ دال میں اس رفع پر اور بہت سی اسنادیں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہوللکے میں بھی خیر ہے ہاتھ اٹھا یا مانند استسقاء وغیرہ کے یہ کلام ہی شیخ نقی الدین ابن دقین العبد کا اور جو حسن یہ ہے کہ صحرانہ میں تو جب ہو ان سات مقام کے اور کسی جگہ رفع ثابت ہو گا عمل اوسکے اوپر کرنا پڑیگا اور جنھوں نے ترفع اس جگہ میں ثابت ہوا اور وہ یہ ہے جو کجا اخراج کیا علیٰ سنیہ زہری سے انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے پاس عبداللہ بن عمر سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے اوٹھتے تھے دونوں ہاتھ برابر کندھوں کے پھر تکبیر کرتے سبب ارادہ رکھ کا کرتے پھر ہاتھ اٹھاتے اور جب سر اوٹھتے رکوع سے ایسا ہی کرتے اور جب سر پنا سجد سے اوٹھتے تھے تب نہیں ہاتھ اٹھاتے تھے اور کہا شیخ غابن العام نے کہ جواب دوسکا معارضہ ہے ساتھ اوسکے جو روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد وکیع سے انھوں نے سفیان ثوری سے انھوں نے عاصم بن کلیب سے انھوں نے عبدالرحمن بن ابی ہودہ انھوں نے سلمہ سے کہا کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے بیان کیا ہے یہ ہاتھ اٹھاتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سونما پر بھی اور نہ اٹھتے ہاتھ مگر اول بار پھر ناعادہ کیا کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس کا کج ہو سکا سنائی نے ابن المبارک سے انھوں نے سفیان سے اور جو منقول ہے ابن المبارک سے کہا کہ نہیں ثابت ہے تو ایک سید محمد بن مسعود کی کو کچھ نہیں خبر کرتا جبکہ یہ طریقہ ثابت ہو جاو اور وہ جو بعض علماء نے کہا ہے کہ عاصم بن کلیب ضعیف ہے غیر مقبول ہے کیونکہ شریعت کی اوسکی

اور ان سے روایت کیا
سبب بوقت نماز

بیت

ناز سے جب بیٹھے ہوتے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے سجدوں کو اٹھاتے تھے اسی طرح پراو صحیح کیا اوسکو ترمذی تو یہ حدیث منسوخ ہے بسبب اتفاق کے نسخ رفع یدین پر وقت سجدے کے اور جانا چاہیے کہ ان اصحاب اور تابعین کے کثیرین جہاد اور کلام اہم بہت واسع و طوط سلحاوی کی اور ثابت کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے پوجہ حسن اور روایت کیا ابو ضیف نے حماد سے انھوں نے ابراہیم سے کہا کہ ذکر کرنے کے نزدیک اونکے وائل بن حجر کہ دیکھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجود کو کہ ابراہیم نے کہ اعرابی بن ہذیل ناز پڑھی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوٰۃ کے اور کیا زیادہ جاننے والا ہی عبد اللہ سے اور اصحاب عبد اللہ گرامد رکھا اوسنے اور زیادہ رکھا انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی مجھے شیشمار لوگوں نے عبد اللہ سے کہ اٹھاتے انھوں نے ہاتھ فقط وقت ابتدا صلوٰۃ کے اور بیان کیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور عبد اللہ عالم ہے ساتھ شریع اسلام ڈھونڈھنے والا ہی احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوتسک کرنا ساتھ قول اوسکے کے اولیٰ ہی وقت تعارض کے واللہ اعلم اور حدیث اس باب میں اہم شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جانا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث حجت نہیں ہے بلکہ ثبوت اور بی وایات کا حلال اگر رفع یدین بہت سی حدیثیں موضوع ہیں اور ضعیف ہیں جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہیں رفع یدین حال انکہ وہ بالاتفاق موضوع ہے اور طعن کیا بسبب اس کے کہ اکثر محدثین نے حاکم پر او بعضوں نے اس باب میں ہقد را فرما کیا ہے جس کا بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ انھوں سے ایک صاحب بفر السعاده کہہا کہ چار سو امار اس باب میں مروی ہیں حال انکہ سبھی کسی محدث نے بیان نہیں کیے بلکہ غاری نے جو اس کتاب رفع یدین میں بنائی ہے اوس میں تاسکے ربع بھی آثار مذکور نہیں جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض جہلانے اس باب میں ہقد را اعتبار صاحب بفر السعاده کا کیا ہے اگر کوئی اونکو لاکھ بار بھی سمجھا تو یقین ہے کہ اپنے وہم خرافی سے باز آوین اور تعصب و عناد سے دور رہیں یا تو تحصیل کی اس کتاب مختصر میں گنجائش نہیں ملے گی ایک اشارہ کافی ہے **و** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے بائیں پر کہ بچھا کے اوپر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کرے اور اوٹگیوں کو پر کی قبل کی طرف کرے **و** صحیح مسلم میں حدیث ہے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے ناز کو ساتھ بکیر کے آخر تک یہاں کہ کہا بچھاتے تھے یا ان پر اور کھڑا کرتے تھے داہنے پر اور سنن نسائی میں مروی ہے ابن عمر سے انھوں نے اپنے باپ سے کہہا کہ سنت ہی ناز کی یہ بات کہ کھڑا کرے داہنے پر قدم اور کرے اوٹگیوں کو طرف قبل کے اور بیٹھے بائیں پر **و** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں اوتوں کے اوپر رکھے اور اوٹگیوں کو کی طرف کشادہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک نصر اور خضر کو باندھا اور بیچ کی اوٹگی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ کلمہ لا کے اوٹگی سے وقت شہادتین کے چنانچہ چہرے علاؤن بھی ایسا ہی بقول ہے **و** ایسا ہی مروی ہے حدیث وائل بن کہا شیخ ابن الہمام غریب ہے اور ترمذی میں ہے حدیث وائل سے کہا البتہ دیکھا میں نے طرف ناز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجب بیٹھے واسطے شہد کے بچھایا بائیں پر اور کھڑا بائیں ہاتھ کو اوپر بائیں ہاتھ کے اور کھڑا کیا داہنے پر کہ صحیح مسلم میں ہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھے تھے ناز میں رکھتے تھے داہنی کف اور داہنی ران کے اور بند کر لیتے تھے سب اوٹگیوں کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ اوس اوٹگی کے جو نزدیک ہے ابراہیم کے اور رکھتے تھے بائیں کف کو اوپر بائیں ہاتھ کے کہا شیخ ابن الہمام نے وکاشا ان وضع الکف مع قبض الاصابع لا یظهر حقیقۃ یعنی نہیں ٹنگ ہے کہ رکھنا کف کا باوجود بند کرنے اوٹگیوں کے نہیں ظاہر ہوتی ہے حقیقت اوسکی یا مراد یہ ہے کہ رکھنا کف کا پھر بند کرنا اوٹگیوں کا وقت ہشاد کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

اور اس مقام پر جو کیدانی میں ہے کہ نوکلی ہوا ٹھانا محرمات میں ہے محض غلطی اور بے پرواہی پر ہے کہ کمال الحدیث بھی کہہ سکتا ہے
 سہاں اس جیسے لوگ جو زمین کی اس قدر بے ادبی کر گئے تو ان کے کلام پر کسی مسلمان کو اعتبار کرنا خلاف روایت ہوگا اور خود
 صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے **وَمَوْخَلَاوُ الدِّیَاۃِ وَالِیَّۃِ** اور یہ خلاف روایت اور روایت کے ہر **ص** اور تشہد
 بڑے حضرت عبداللہ بن مسعود کا اور وہ یہی **الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا**
النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُهَا **أَسْلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ** **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور پھر فقہ میں اس سے زیادہ بچوں **ف** مصنفین ابی شیبہ میں مرقی
 حدثنا حسین بن علی عن الحسن بن الحسن عن القاسم بن عقیل قال أخذ علقمہ یدی فقال
 اخذ عبد اللہ یدی فقال اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدی فقلمتی التَّشْهَدُ **الْحَيَّاتُ**
لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ الخ وفي الباب عن ابن عمر وأبي بکر یعنی کہا قاسم نے کہ پھر علقمہ نے ہاتھ پکڑ لیا
 سو کہا کہ پکڑا عبد اللہ نے ہاتھ میرا سو کہا کہ پکڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ میرا سو کہا یا محمد تشہد **الْحَيَّاتُ** الخ ترک
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ شعبی سے کہا انھوں نے جو زیادہ کرے اور تشہد کیج دو پہلی رکعتوں کے تو اوپر دو سجود ہو گئے ہیں **وفي**
الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ اور اس باب میں مروی ہے عائشہ سے اور روایت ہے ابن مسعود کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے پہلی
 دو رکعتوں میں تو گویا توڑے جلتے ہوئے پیر میں بیان تک کہ کھڑے ہوں یعنی بہت جلدی کھڑے ہوتے تھے اور کہ بیٹھتے تھے تو ایسا ہی
 روایت کیا مصنفین ابو بکر سے بسند صحیح اور روایت کیا علی بن ابی طالب سے کہ ابن مسعود کہ سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد
 اور کہ میرے آپ کہ میں تھے جیسا کہ سکھاتے ہیں مجھ کو کوئی سورت قرآن کی سو کہا جب بیٹھتے کوئی تم میں سے واسطے نماز کے سو کہے
الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ آخر تک اور روایت نسائی میں ہے جب بیٹھو تم دو رکعتوں کے بعد اور ایک جہت اس تشہد کی اگر
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ہاتھ پکڑ کے بنا کہ یہ تمام تعلیم کیا اگرچہ بطلان تعلیم حدیث ابن عباس میں بھی ہو اور
 ایک جہت ترجیح کی یہ ہے کہ ائمہ سے اوپر اتفاق کیا لفظاً و معنی اور یہ نہایت غریب ہے اور تشہد ابن عباس کا شمار کیا گیا ہے اور وہ مسند
 اگرچہ خارج کیا اس کا سوا بخاری اور مؤیدین اور اعلیٰ درجات میں اس کے نزدیک وہ ہے جس پر اتفاق کیا ہو بخاری سلم نے نہ کہ جبر
 اتفاق کیا ہوا ائمہ سے اور اس واسطے اجماع کیا علی کہ حدیث ابن مسعود کی صحیح تر ہے حدیث ابن عباس کی اس باب میں اور کہا تردید ہے
 کہ صحیح تر حدیثوں کی تشہد میں حدیث ابن مسعود ہے اور عمل ہے اوپر اکثر صحابہ کا پھر خارج کیا خصیصہ کہ کہا کہ دیکھا میں نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خواب میں ہو پوچھا میں نے آپ سے کہ آدمیوں نے اختلاف کیا تشہد میں ہو فرمایا آپ نے کہ لازم ہے کہ تشہد ابن مسعود کا اور موافق ہو
 ابن مسعود معاویہ جیسا کہ روایت کیا اونسے طبرانی نے کہ تھے وہ سکھاتے تشہد کو اوپر بزرگ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ آخر تک تشہد ابن مسعود اور عائشہ بھی یہی ہیں کہ کہا انھوں نے تشہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سو کہا **الْحَيَّاتُ** الخ آخر تک کہا نووخی **أَسْنَادُهُ** جید یعنی اسناد او کا جید ہے اور بھی موافق ہے ان کے مسلمان روایت کیا
 طبرانی اور بزار نے ابی رزقہ کہا کہ پوچھا میں نے مسلمان سے تشہد کو کہا سکھاتا ہوں میں مجھ جیسا سکھایا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تب بیان کیا **الْحَيَّاتُ** الخ اور کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پکڑا ہاتھ میرا حدیث بن سلیمان نے اور پکڑا ہاتھ او کا ابراہیم نے اور پکڑا

فصل قرأت کے بیان میں

ناز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور غرب کی اول دو رکعتوں میں امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو ادا میں اختیار ہو اور قصدا میں مضبوط
 آہستہ پڑھے اور ادنیٰ اور جہر کا یہ ہے کہ دوسرے سننا اور سر کا یہ کہ فقط آپ سنے اور یہی صحیح ہے اور بعضوں کے نزدیک ادنیٰ اور جہر
 جہر کا یہ ہے کہ آپ سنے اور ادنیٰ سر کا یہ ہے کہ فقط صحیح حروف کی ہو تو طلاق اور عتاق اور چیزیں کہ بولنے سے متعلق ہیں اگر اس طرح
 جو اپنے تئیں سنائی دیکو واقع ہو گئے **ف** اور نظم اور عہد میں سرکے کیونکہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام **صلوا**
التَّهَارِیَّ عجمی یعنی نمازوں کی گوئی ہو اور مروی ہے کہ اس میں قرات ایسی کہ سنائی دیکو نہیں یہ حدیث ہادیہ میں ہے لیکن کہنا تو
لَا آصِلَ لَہُ یعنی نہیں پہنچا اس حدیث کی اور روایت کیا اسکو عبد اللہ بن مسعود نے منصف میں قول مجاہد اور ابی عبد اللہ رضی اللہ عنہما
 اور سہروردی جہر میں حدیثیں صحیح ہے شامی نے ہیں اور اوس میں اتفاق صحابہ ومن بعدہم کا ہوا اسی سبب سے ہمیں کوئی حدیث صریح
 ذکر کرنے کی حاجت نہیں اور جمعہ اور عید میں جہر میں بہت حدیثیں ہیں روایت کیا جماعت نے سوا بخاری کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے تھے عیدین اور جمعہ میں **سَبَّحَ اسْمَ رَبِّکَ الْاَعْلٰی** اور **اَشَکَ حَیْثُ الْغَاشِیَةِ** اور صحیح مسلم میں ہے
 ابی واؤ لینی سے کہ پچھلے عہد کے کیا پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید اضحیٰ اور عید الفطر میں کہ کما کہ پڑھتے تھے **ق**
وَالْفَرْدَانِ الْحَمْدُ وَافْتَقَرَتْ الشَّاعِرَةُ اگر عشا کی دو رکعتوں اول میں رت نہ پڑھے اخیر کی دو رکعتوں میں بعد فاتحہ
 پڑھے کہ اور فاتحہ اور سورۃ بروج کا جہر کرے اگر امام ہو اور اگر فاتحہ پہلی دو رکعتوں میں جہر پڑھتے تو پچھلی رکعتوں میں پڑھے کیونکہ دو رکعتوں
 رکعتوں میں بھی فاتحہ پڑھا جاتا ہے اور پہلی رکعتوں کا بھی فاتحہ اوس میں پڑھ لیا تو ایک رکعت میں دو فاتحہ لازم آویں گے اور تکرار فاتحہ کی نیت
 اور قرات فرض ایک آیت ہو اور اتنا پڑھنے والا کہنگار ہو گا سبب ترک واجب کے اور جو سفر میں جلدی ہو تو فاتحہ اور جو سورت چاہے پڑھے
 اور اگر سفر میں ہو تو مانند سورۃ بروج و اشقت کے پڑھے اور اقامت میں فجر اور ظہر میں حجرات سے بروج تک جو سورت چاہے پڑھے اور اگر
 عشا میں بروج کم کر کے تک اور غرب میں کم کر کے آخر تک جو سورت چاہے پڑھے **و** اور اصل اوس میں ہو و جہر روایت کیا عبد الرزاق نے
 منصف میں **اَخْبَرَنَا سَفْیَانُ الثَّوَالِیُّ عَنْ عَلِیِّ بْنِ زَیْدٍ عَنْ جَدِّہٖ جَدِّہٖ عَنِ الْحَسَنِ وَغَیْرِہٖ قَالَ لَکْتُبُ عُمَرَ**
اِلٰی اَبِی مَوْسٰی اَلْاَشْعَرِیَّ اَنْ اَقْرَأَ فِی الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَّلِ وَفِی الْعِشَاءِ نَحْوَ سَطْرِ الْمُفْصَّلِ وَفِی
الْعَجْرِ بِطَوْلِ الْمُفْصَّلِ یعنی لکھا عمر نے طرف ابو موسیٰ اشعری سے کہ پڑھ غرب میں قصہ مفصل یعنی کم کر کے آخر تک اور عشا میں
 اوسلا مفصل یعنی بروج کم کر کے تک اور صبح میں طویل مفصل یعنی حجرات سے بروج تک **ص** اور جو ضرورت ہو تو جتنا ہو سکے اور ایک
 سورت کا معین نماز میں کرنا کہ وہی اور مقتدی چپکا کھڑا ہے اور سننے اور کچھ نہ پڑھے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب قرآن پڑھا جاوے تو سنو
 اور چپ ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکے واسطے امام ہو تو قرات امام کی کافی ہو اسکو اور فرمایا کیا ہو واسطے میرے
 جگہ لکھا جاتا ہوں قرآن میں یعنی جب لوگ میرے پیچھے قرآن پڑھتے ہیں تو خیال انکی طرف جگہ کے قرات قرآن میں خلل پڑتا ہو
ف اور حدیث پہلی مروی ہے متعدد طریقوں سے جابر بن عبد اللہ اور ضعیف کی گئی اور اعتراف کیا ضعیف کرنے والوں نے ساتھ
 رفع اوکے کے مثل ارقطی اور بعضی کے اور ابن عباس کے کہ صحیح ہے کہ مرسل ہے اسواسطے کہ خلافت نے مثل دونوں خیال اور ابی لاؤس
 اور شعبہ اسرئیل اور شریک اور ابی خالد اللانی اور جریر اور عبد الحمید اور زائدہ اور زہیر روایت کیا اسکو موسیٰ بن ابی عایشہ سے

نماز میں پڑھنے کے وقت اگر کسی کو کوئی چیز یاد آئے تو اسے پڑھنے سے روکنا جائز ہے

غلام کے پیچھے تو اس واسطے کہ اس کو خدمت سے فراغت نہیں کہ احکام نماز سکھے اور گنوار اکثر بابل ہوتے ہیں اور فاسق و فاجر غلام
 دین کا نہیں اور اندھا نماز سے پرہیز نہیں کر سکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہیں کہ اس کو تعلیم کرے اور لوگ اس کی امامت کو
 مکروہ جانتے ہیں اور بختی کے پیچھے بھی اس واسطے مکروہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس کی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اس کا اوپر
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ضحاک سے بسند صحیح کہا انھوں نے نہ امامت کرے غلام اور اس قوم میں آزاد لوگ ہوں اور
 روایت کیا سعد بن جبیر سے کہ انھوں نے اندھا امامت کرنا اور روایت کیا زیاد بن نمیر سے کہ اگر کو بچا اپنے انسر سے لے کر
 کہ اندھا امامت کرے کہ امامت کیا احتیاج ہے اس کی مکواہ کہ ابن ابی شیبہ نے حدیث شامی عن کھنسی عن العباس بن محمد
 ان ابی جحلیہ کہ امامۃ الکفر ابی یعنی ابی حنبلہ مکروہ رکھا امامت اعرابی کو اور غلام جب فقیہ ہو تو امامت اس کی
 مکروہ نہیں روایت کیا اوسینے حدیث شامی عن ابی ابراہیم آتھ سئل عن امامۃ العبد الکفران
 فقال العبد اذا فقه احب الی یعنی غلام جب فقیہ ہو تو دوست تر ہو نزدیکی واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت
 اس واسطے مکروہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامی عن ابوہامی عن سعید قال بلغنی
 ان عمر بن عبد العزیز قال لی جل کان یوم قوم ما بال عقیق لا یضرب من ولادہ فہا ان یؤتہم
 یعنی تھا ایک شخص امامت کرنا قوم کی تحقیق میں اور نہیں معلوم تھا کہ کس کا لڑکا ہو سو منع کیا اس کو عمر بن عبدالعزیز نے امامت سے
 اور کہا حدیث ثنائی عن فضیل عن لیث عن مجاہد آتھ کہ ان یؤتہم ولذا لانا وصاحب القسیمۃ یعنی مکروہ
 رکھی چاہے امامت ولد الزنا کی اور چیل خور کی اور کہا عبداللہ نے کہ نہیں دوست رکھتا ہوں میں کہ قاری تھا سے احمد بن اشراج
 اس کا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے بہت امار اس باب میں اور اگر یہ قول امامت کر لین تو نماز جائز ہوگی کہو کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے
 فرمایا پڑھو نماز پیچھے ہر نیک بد کے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور دارقطنی نے اور یہ حدیث منقطع ہے لیکن بہار نزدیک حجت ہے
 اور اس معنی کو روایت کیا ابو نعیم اور بخاری نے اور وہ طریقہ ضعیف ہے اور جماعت عورتوں کی جو امام مرد نہ ہو مکروہ ہے اور
 اگر جماعت کی قوجو عورت تمام ہو وہ معتد چونکہ برابر کھڑی ہوگی اور کیا ہو ایسا حضرت عائشہؓ نے کہا صاحب ہائے
 کہ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا اور کلام کیا اوسینے شیخ ابن الہمام نے اور ذکر کین فتح القدیر میں اس باب میں چند روایتیں اور روایت
 عبدالرزاق نے ابراہیم بن محمد سے انھوں نے داؤد بن محمد سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباسؓ سے کہ انھوں نے امامت کے عورت
 عورتوں کی اور کھڑی ہواؤں کے پیچ میں اور اس سے معلوم نہیں ہوتا کہ حدیث امامت نسائی منسوخ ہو و کما تروا ابن عباس کو ناسخ
 نہ پہنچا ہو کہ اور حدیث میں آیا ہے کہ نماز عورت کی بہتر ہے حج سے گھر میں اور گھر سے تہ خانہ میں روایت کیا اس کو ابن خزیمہ نے
 صحیح میں اور روایت کیا ابن خزیمہ نے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے نماز عورت کی فضیلت ہے اپنے تاریک گھر میں اور ان حدیث
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں جماعت کی گنجائش نہیں کہتیں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیثیں نال ہیں اور ہر کہایت مطلق جماعت کے اور خصوصیت
 جماعت خاص کی نہیں کلام ہمارا جماعت خاص میں ہے اور روایت ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے حکم کیا تھا ایک عورت کہ امامت
 اپنے گھر والوں کی اور یوزن فرمایا تھا اس کے واسطے لیکن ہناد اس کا ضعیف ہے اور توشیح کی اس کی ابن عباسؓ نے کتاب الثقات میں
 تفصیل فتح القدیر میں ہے اور مکروہ عورتوں کی امامت کرنا مکروہ نہیں اور بیان کیے ہیں اس باب میں ابن ابی شیبہ نے امار سیر

حضرت عمر اور علی اور حسن وغیرہم سے **ص** جو ان عورتوں کا نماز جماعت میں اور بڑھئیوں کا نماز اور عورتوں کا نماز جو ان کے پاس ہو اور جو نماز میں چھوٹیوں کا نماز کہ وہ نہیں **و** اور بڑھائیا میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہوا کہ نہ منع کرواؤ نہ گویا اس کی مسجد میں اس کی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اذان ہو گئی عورت محلہ کے کسی مسجد میں چلنے کی توقع نہ کرے اور نہ اس کو اور نہ چلنے کی یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو عشاء میں حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم میں یہ منع کرواؤ عورتوں کو مسجد میں چلنے سے مگر ان کو یعنی رات کو چلنے سے منع کرواؤ فرمایا حضرت عائشہؓ نے کہ اگر کوئی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کو جو کمالا عورتوں نے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے کہنے کو جو جیسا کہ منع کی گئیں عورتیں بنی اسرائیل کی اور روایت کیا علیہ السلام نے تمہیں میں عائشہؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عورتوں کو عورتوں کو نہایت پسند ہے اور آرائش دکھانے کی راہ سے مسجد میں کہ چونکہ نہیں لغت کیے گئے بنی اسرائیل ہاں تک کہ تکلیف عورتیں اون کی نکھانے کی راہ سے مسجد میں اور صحیح ہوا کہ اس زمانے میں خصوصاً ملک ہند میں احتیاط اور تقویٰ اور قضاے دینداری یہ کہ گھر میں اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نہ نکلے اور منع کیا کہ چھوٹے نکلنے سے اور اسی پر فتویٰ ہے **و** متوضی کو مستقیم کے پیچھے اور دھونے والے کو مسح کرنے والے کو کچھ اور سیدھے کچھ اور دھونے والے کو کچھ اور کچھ کے پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اشارے سے پرہیز کرنے والے کو انفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے

و اقدار سے پہلے مسئلہ میں خلاف ہو محمد حماد کا کہنے کے نزدیک جائز نہیں اور تیسرے میں بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے اور وہی قیاس ہے لیکن ترک کیا ہے اس کا قیاس کو ساتھ نفس کے اور وہ یہ کہ بڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پڑھنے کے اور لوگ ان کے پیچھے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابو بکر نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مرض موت میں اور صحیح ہو میں اس میں بہت روایتیں اور خارج کیا اس کا بخاری سلم نے **و** اقدار کی ساتھ عورت اور رکے اور خشنے کے اور پاک کی ساتھ نہ رکے اور قاری کی ساتھ ان پڑھے کے اور پچھنے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارے کے پڑھنے والے کے اور میں پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہو اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہو تو بھی درست نہیں مقتدی کی نماز **و** اقدار ساتھ عورت اور رکے کے واسطے جائز نہیں کہ رکے کے اور تو نماز نفل کو اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقدار ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو عورتوں کو کیونکہ پیچھے کیا اون کو اللہ نے اور مروی ہے صنف ابن ابی شیبہ میں کہ کہا عطاء اور عمر بن عبدالعزیز نے کہ نہ امامت کرے اور قبل احتلام کے فرض میں اور غیر فرض میں اور ایسا ہی مروی ہے عام اور مجاہد اور شمس کہتے ہیں کہ نہ امامت کرے اور کتاب اور کو حرام ہو کو اور کہا ابواسمیر غمی نے نہیں حرج ہے کہ امامت کرے اور قبل احتلام کے ماہ رمضان میں یعنی تراویح میں **و** امام قرات کا طول کرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری سے زیادہ طول کرے مگر نماز فجر میں **و** کیونکہ مروی ہے صحیحین میں کہ جب امامت کرے تم میں کوئی تو جیسا کہ پیچھے کرے نماز میں کیونکہ جماعت میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سے ملے لوگ ہیں اور جب اکیلے پڑھے تو جیسا چاہے طول کرے اور سلم میں یہ کہ اگر دو میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سے ملے اور صحیحین میں ہر شخص سے کہ انھوں نے نہیں نہیں میں نماز ضعیف کی امام پیچھے ضعیف یا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور مراد اس سے یہ کہ قرات سنو نہ سے زیادہ کم کرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور حضرت معاویہؓ نے ایک بار شروع کی سورہ بقرہ نماز میں جو سلام پڑھا ایک شخص نے

اور اکیلے پڑھنے کے بجائے اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپ نے عثمان میں پڑھنے کو سب سے پہلے رکھ دیا اور اقرار
باسم ربک اور شمس و مہما وغیرہ ارشاد فرمایا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ پھر عرب میں ہی غرض بہر صورت رعایت حال ضرور
اور یہ طریق تراویح میں بھی نہایت طول کرنا مکروہ ہے بلکہ ایک بات میں جو لوگ ختم کرتے ہیں جماعت کے مکروہ و تین دن کے کم میں ہیں
ص جب مقتدی ایک ہوا امام اوسکو داہنی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہوں تو امام کے بڑھ چکا اور اوسکو حکم تاجہ کا کہ
کیونکہ ایک آدمی کا آگے بڑھنا بہت آدمیوں کے ہٹنے سے آسان ہے **ف** پہلے سے کی دلیل یہ ہے کہ روایت ہے حضرت ابن عباس
کہ یامین ایک ات نزدیک سیونہ بیٹی حارث ہلالیہ کے سو کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات میں تو کھڑا ہوا میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف تو کھڑا سرسیر اور کر لیا جھکواہنی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری سلم وغیرہم نے اور اگر
اوسکے پیچھے یا بائیں طرف ہر کے نماز پڑھے تو جائز ہے لیکن گنگار ہو گا وجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہوں تو امام ہمار نزدیک
اوسنے آگے بڑھ کے نماز پڑھا تو امام ابی یوسف کے نزدیک صحیح میں ہے دونوں آدمیوں کے کھڑا ہو کر اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے کھڑا کیا ہے
اور علقمہ کو دہنہ بائیں اور آپ صحیح میں کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ مسلم
اور کہا ابن عبداللہ نے نہیں صحیح میں ہے اور سکا اور صحیح اوسنے نزدیک وقف ہے ابن مسعود پر اور کہا نو وحی خلاصہ میں ایسا ہی اور خارج کیا
اوسکا مسلم نے دو طریقوں سے اور ایک طریقے تیسرے میں فقط رفع ہو اور دو میں رفع نہیں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں روایت کی
جابر رضی اللہ عنہ موافق مذہب ہمارے کے اور انس نے کہ اوسکی داوی ملیک نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کھانے کے سو کھایا
آپ نے پھر کھا کھڑے ہوتا نماز پڑھوں میں آخر یہاں تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور یتیم پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور داوی میری
ہم سے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے لیست انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور میں آدمی ہوتے تھے
امام سمیت پیچھے کرتے تھے دو آدمیوں کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا برابر ابن مسعود نے حضرت علی سے کہ فرمایا انھوں نے
جب ہوں میں آدمی تو لگے ہوا تو ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے انس سے مانند اسکے جو اوپر گذر اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ
اور تابعین کا **ص** اور اگر امام کی نماز میں فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر پڑھیں **ف** کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرمایا حضرت علی
علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی بھڑک ہو کہ وہ بیخود تھا یا جنب تھا احادیث کے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور یہ
حدیث غریب ہے نہیں پایا اوسکو سینے اور روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الآثار میں حدیث بیان کی ہے ابراہیم بن یزید کی نے
انھوں نے عمرو بن زینار سے انھوں نے حضرت علی سے کہ کہا انھوں نے اوس شخص میں جو پڑھے نماز قوم میں جنب کہا کہ وہ احادیث کے نماز کا
اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز جھوٹے سے اور وہ جنب تھے یا بے وضو تھے
تو اعادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگوں کو اعادہ کیا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا
امام ضامن ہے اور روایت ہے ابی امامہ سے کہ کہ نماز پڑھی عمر بن الخطاب سے ساتھ آدمیوں کی جماعت سے جنب ہوا اعادہ کیا اون لوگوں نے تو فرمایا
حضرت علی نے کہ چاہیے جس نے تمہارے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سورجی کیا انھوں نے طرف قول حضرت علی کہ روایت کیا اسکو
عبدالرزاق نے اور وہ جو روایت کیا واقطنی نے جویر سے انھوں نے ضحاک بن فراس سے انھوں نے برابر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو امام بھول جاوے اور نماز پڑھا تو قوم کی اور وہ جنب ہو تو تحقیق کہ جائز ہو گئی نماز اونکی اور غسل کرے امام بھول جاوے کہ اپنے نماز کا

۱۰

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اس کا بھی حکم ہر ضعیف ہو جو یہ متروک ہو اور ضحاک نے نہین ملاقات کی برار کی اور حکم اتفاقاً
ص اور پہلے مرد نصف باندھیں پھر عورتیں **ف** اسے صلح حدیث میں آیا ہو اور فرمایا حضرت علی
 علیہ وسلم نے قریب ہوں مجھے عقل والے لوگ یعنی بالغ پھر چھلانے سے نزدیک میں پھر جو اون سے نزدیک میں آخر حدیث تک جیتا یا ہو
 مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے اور نصف میں چاہیے کہ خوب ملے کھڑے ہوں اور جبکہ باقی نہ ہو اور جو شخص نصف کی
 جگہ شالی کو بند کرے یعنی اوہین کھڑا ہو جاوے یا کسی اور کو اوہین کھڑا کرے تو حدیث میں ہے کہ مغفرت ہوگی اوسکی روایت کیا ہو
 بزار نے اسناد حسن سے اور بت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں صحاح القدیر میں سب مذکور ہیں اور خشیاد کو کہتے ہیں کہ اوہین
 عورت اور مرد دونوں کی علامتیں جو وہ ہوں اور اس کو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شائبہ مرد کا اوہین موجود ہو اور اگر کوئی
 موخر کیا کیونکہ ایک شائبہ عورت کا اوہین موجود ہو **ص** تو اگر عورت مرد کے پہلو میں برابر ہو گئی اور بیچ میں کچھ جامل نہیں اور وہ
 عورت لائق شہوت ہو اور امام نے اوسکی امامت کی نیت کی ہو اور نماز میں وہ نون شریک میں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی
 اگر امام نے نیت عورت کی نہیں کی ہو نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شرکت کے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تحریم کو قطع کر کے
 تحریم پر بنا کر نہ لے لے ہوں اور اون دونوں کے واسطے امام ہو اور نماز میں جو وہ دونوں پڑھتے ہیں یا تہجد مثلاً دونوں متفق ہوں
 یا کھلا مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں حدت ہو اور اون سے اور امام فارغ ہو اور عورت مرد کے برابر ہو گئی
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور بوق کی اگر اسبق کے ادا کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہوگی یہ جب ہو کہ امام عورتوں کی بیٹھے
 اور اگر نیت نئی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اقامت کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو قطعاً
 اوسکی صحیح ہوگی مگر یہ کہ امام اوسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر مرد کو اقامت دینے کی ایک روایت میں نیت امام کی شرط ہو
 ایک روایت میں شرط نہیں اور پہل اسکی شرح وقایہ عربی میں خوب ہے کہ چاہے وہ کھڑے ہو اور اگر امامت کی نیت پڑھے نہ قاری راوی
 کی تو سبکی نماز فاسد ہوئی یا اسکی تفسیر کیا اگر کچھ چلی دو کھوتوں میں ہو سکی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن نماز قاری کی اس واسطے کہ لوٹنے والا
 باوجود قدرت کے ترک کی اور نماز ان پڑھوں کی وہ اس واسطے کہ جب انھوں نے رغبت کی جماعت کی تو چاہیے کہ قاری کے ساتھ اقتدار میں تاکہ
 قرات اوسکی ان لوگوں کی قرات ہو جاوے تو گویا اون لوگوں نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے میں خلاف امام زفر کا ہو

باب حدث میں بیچ نماز کے

مصلیٰ کو اگر نماز میں حدت ہو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو جائے
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنانا کرے کیونکہ حدت
 منافی نماز کا ہے اور چلنا فاسد کرتا ہے نماز کو اور یہی موافق قیاس ہے لیکن ترک کیا ہے بیل اوسکے جو فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو شخص قری کرے یا کسی اور کی پھوٹے یا ندی نکلے اوسکی نماز میں تو چاہیے کہ پھرے اور وضو کرے اور بنا کرے
 اپنی نماز پر اور یہ حدیث اوپر گذری نو اخص وضو کے بیان میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مانند اسکے موقوفہ اوپر عمر اور علی
 اور ابو بکر صدیق کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم اجمعین سے اور تابعین سے مثل حلقہ اور طاووس اور سالم اور حید
 بن جبیر اور شعبی اور ابراہیم بنی اور عطاء اور کھول اور سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اور روایت کیا ابن ابی جہر حدیث

بیان

باب تحریر فی الصلوٰۃ

حضرت عائشہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے اور حدیث ہو جاوے اور کو تو چاہیے کہ کہے رہے
 ناک اپنی پھر پھر کو اور اس حدیث سے مراد ناک سے خون نکلا ہوا سی واسطے آگے فرمایا کہ کہے رہے نہ نکلا اپنی **ص** اور اگر امام کو وح
 ہو تو مقتدیوں میں سے کسی کو خلیفہ کرنے پر رضو کرے اور نماز جہاں مضبوط کیا ہو اس جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اور شخص ایسا
 ہو کہ وہ بھی نہ ہو کی جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فارغ ہو جاوے اور اگر فارغ نہیں ہو امام مفید کے پیچھے نہ کہ تمام کرے
 اور مقتدی بھی ایسا ہی کرے **ف** کیونکہ موی یہ حدیث میں کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے کوئی کہے یا ناک سے کسی بیرون سے
 کہ کہے یا ناک سے اور پھر موی کے اور کہے اپنی جگہ پر لو کہو جسکو کوئی حدیث نہ پوچھا ہو یا ایسا ہی کہے یا میں اور کہے یا میں
 غریب ہو اور اس پر اجماع صحابہ کا ہی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن المنذر نے عمر اور علی سے اور روایت کیا ان سے حضرت ابن عباس
 سے کہ نکلے ہمارے اور حضرت عمر واسطے نماز پڑھنے کے توجہ اصل پڑھنے نماز میں تو کچھ انھوں نے ہاتھ لکھ کر شخص کا جو ان کے داہنی طرف تھا پھر
 پھر چپے تھے صفوں کو توجہ نماز پڑھنے کے کیا کیا کہ حضرت عمر نماز پڑھتے ہیں پیچھے ایک ستون کے توجہ ادا کری انھوں نے نماز کیا
 کہ جب اصل نماز میں نماز میں تو دیکھی سینے ایک چیز اور جو اس سے آگے تھیں تو پائی سینے اور کو تری مذی کی اور روایت کیا تھا
 نے عمرو بن مسعود سے استخلاف کو یعنی خلیفہ کرنے کو اور روایت کیا سعید کہ نماز پڑھنے ساتھ ہمارے حضرت علی نے ایک فرسوں کے
 پھوٹی ہوئی سوکھڑا ہاتھ لکھ کر اس کا اور کہے کیا اسکو اور پھر وہ اس سے اس صاحبین کی دلیل یہ جو روایت کیا تیرہ سنی عبد اللہ بن
 بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدیث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلد اسطے آخر نماز کے قبل
 سلام کے تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز اس کو کہ تیرہ سنی نہیں ہوا اسناد اس کا قوی اور ضعیف کیا ہو اسکی ہناد میں **ص**
 اور اگر کوئی شخص نماز میں مجنون یا بھوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اسکو احتلام ہوا یا قہقہہ کیا یا قصد ا
 حدیث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست یا سپر لگئی یا اس کے زخم سے خون جاری ہوا یا اس نے جانا کہ سینے
 حدیث کیا اور مسجد یا صفوں سے نکل گیا پھر اسکو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو گئی پھر سر سے
 پڑھے اور اگر مسجد یا صفوں سے باہر مسجد کے نہیں نکلا اور صفوں سے بھی تھلا نہ نہیں ہو تو بنا کر نادرست ہو اور اگر بعد شہد کے جان
 حدیث یا کوئی اور محل منافی صلوات کے کیا نماز اسکی تمام ہو جائیگی اور بعد شہد کے اگر تیمم کرنے والے کو پانی پر قدرت پانی یا موزہ او سے
 تھوڑے محل سے جو منافی نماز نہیں اتنا لیا یا بدت سو کی تمام ہو گئی یا ان پڑھے کو صورت یاد آگئی یا ننگے نے کپڑا یا یا اشارہ
 کہنے والا کو ح اور مسجد پر قادر ہو گیا یا ترتیب دے کو نماز قضا یاد آگئی اور اسکا بیان ملے آو گیا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا یا نا
 فہمین آفتاب نکل آیا یا نماز جسے میں صبح کا وقت آگیا یا عذر دے کا عذر زائل ہو گیا یا پتی زخم سے تندرستی کے سبب گری
 ان سب بارہ صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بعد شہد
 امام نے قہقہہ کیا یا قصد ا حدیث کیا مسبوق کی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر تا نہیں کہیں یہ مسجد سے نکل گیا تو جائز ہو گیا اور اگر امام
 قرات میں لگ گیا تو وہ مسکوت خلیفہ کرنا درست ہے اگر کہ ایک آیت سے پڑھا ہو تو اگر اتنا پڑھا کہ نماز پڑھنا ہو جائیگی اور خلیفہ
 نماز فاسد ہو گیا اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو درست ہے اور مسبوق نماز کو تمام کرے اور مدد کو خلیفہ کرے تاکہ وہ سلام پیرے
 اور مسبوق باقی نماز اپنی پڑھ لے **ف** مسبوق یا کو کہتے ہیں جو بعد ایک کعت یا دو کعت یا زیادہ کعت شریک ہو جاوے اور

ساری نمازوں سے امام کے ساتھ نپائی ہو کر اور نہ رک او سکوت کہتے ہیں جسے ساری نماز امام کے ساتھ پوری ہو کر مطلوب
 ایسا کہ ہو کہ سبوق تو سلام پھر نہیں سکتا کیونکہ او سکوت نماز تو ابھی باقی ہے اور مقتدیوں کی نماز ختم ہو چکی ہو اس لئے کہ کسی رک
 عینک و یگانہ وہ اون مقتدیوں کے ساتھ سلام پھر کرے اور جب سبوق نماز کو امام کی تمام رکعتوں پر پورا کرے تو پھر اگر او سکوت ہو جائی
 اور عمل منافق صلوة تو سے کیا مانند تقدیر کلام کی دوسرے سجدے سے نکلنے کی فاسد ہو جائیگی نماز او سکوت اور پھر امام کی جیسے ہو
 کو خلیفہ کیا تھا مگر جب پہلا امام فارغ ہو جائے جیسے اوستہ وضو کیا اور پھر خلیفہ کو اس طرح پر کہ کچھ نماز او سکوت کی گئی اور حکم کی گئی
 نماز پھر خلیفہ کے اور مقتدیوں کے نماز کسی صورت میں فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکے اور اگر رکوع یا سجدہ میں صحت ہو
 اور وضو کر کے بنا کر رکوع اور سجدہ کو پھر دوبارہ کرے اور اگر رکوع یا سجدہ میں یا دیکھا کہ ایک رکعت کا رکوع اور سجدہ نہیں کیا تھا
 اور اسی وقت او سکوت تھا کیا تو جس رکوع اور سجدہ میں یا دیکھا تھا او سکوت بھی ہو گا یا مستحب ہو اور اگر نہ تو نماز او سکوت پھر نہیں اگر امام کے ساتھ
 ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدث ہوا تو وہ شخص او سکوت خلیفہ ہو جائے اگر چہ امام خلیفہ نہ کرے تو اگر وہ مقتدی عورت یا لڑکا ہو امام کی
 نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا کہ فاسد نہ ہوگی کیونکہ او سے خلیفہ نہیں کیا ہے اور یہ عورت یا لڑکا کواہمیت
 کی صلاحیت نہیں رکھتے تو مقتدی بغیر امام کے رہ جائیگا سو نماز اکی فاسد ہو جائیگی اور امام کی فاسد نہ ہوگی

باب نماز کے مفاسد اور مکروہات کے بیان میں

مفسدات یعنی جو نماز کو فاسد کرنے ہیں جیسے کہ پہلے کلام کرنا اگرچہ چھوٹے یا خواب میں ہو کہ **ف** اور امام شافعی کے نزدیک
 اگرچہ چھوٹے کلام کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دلیل اذنی یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رَفَعَ عَنْ أَهْلِ
 الْخَطَا وَالْإِسْيَانِ یعنی اوٹھایا گیا میری استیضہ خدا اور نسیان اور اس لفظ سے یہ حدیث باقی نہیں گئی بلکہ اس
 لفظ سے وَضَعَ عَنْ أَهْلِ الْخَطَا وَالْإِسْيَانِ یعنی وضع کر لیا گیا استیضہ خدا اور نسیان اور حسیبہ وہ لوگ ذریعہ دوستی
 کیے گئے روایت کیا اسکو ابن ماجہ ابن جریر اور حاکم نے اور کما کہ صحیح ہے اور شرط بخاری سلم کے اور بخاری میں قول ہے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کلام سے معلوم ہیں حکم ملی کے کہ یہ نماز نہیں ملانے ہو اور میں کلام آدمیوں کا اور تیو بیج اور تکیہ اور قوت قرآن
 روایت کیا او سکوت سلم نے اور وہ جو امام شافعی نے روایت کیا ہے معمول ہے اور یہ حدیث گناہ کے اور نماز کے فاسد نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا
ص اور اگر قصد سلام کرنا اور اگر چھوٹے سے کہ گانا فاسد نہ ہوگی **ف** کیونکہ سلام ایک رکعت پر اذکار سے اور حالت نسیان
 میں معمول ہوگا او پر ذکر کے بخلاف اس کے کہ جب قصد کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جائیگا **ص** تیسرے جواب سلام کا کنا
 قصد ہو یا چھوٹے سے چھوٹے آہوا اور بلائفہ کنا یا چھوٹے آواز سے دنا کسی مصیبت یا درد سے چھٹے بغیر غدر کے کھانا سنا سنا تین
 جواب چھینک کا دینا انھوں نے ہی چھینک کا جواب **لَا تَلَوْا وَلَا تَلَوْا وَلَا تَلَوْا** سے دینا اور خبر خوش کا کچھ شلو سے اور چھینک
 سنا **لَا تَلَوْا وَلَا تَلَوْا وَلَا تَلَوْا** سے تین ہوا امام کے اور کو قرات کا بتانا اور اپنے الم کو بعض شائع نے کہا ہے کہ اگر مقدار تین کے
 پر چھینک یا ایک سے او سے دوسری آیت پڑھی ہو اور او سے قمر دیا بتانے والے کی نماز جائی ہوگی اور اگر امام نے قمر لیتا ہو
 ہی نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا کہ اگر امام کو بتایا ہو کہ کسی صورت میں نماز نہ ہو جائیگی اور اسی پر فتویٰ ہے جو بعض سے
 دیکھ کر ہر حال میں نہیں کہہ سجدہ کو ہر حال میں ہو کہ تین سے گئے ہیں نہ کنا جیسے کہ بالاصل غلطی عورت سے ہر

صف کے سو پہرہ پڑھنے کی اور سکی اپنے اور نپا یا ہنسنے کے میں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ
اسناد صحیح کے گناہوں میں کہتے کے باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ابو فضل بن عباس کہ زبارت کی پہلی نماز صلی
علیہ وسلم نے بیچ جنگل کے اور ہماری ایک کتیا چھوئی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ وہ
اونکے سامنے تھیں تو نہ جبر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور کتیا اونکے کا ایک حکم ہے ان
اگر قید ہو مگر کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث اس تصریح سے نہیں ملی واللہ اعلم وعلیہ السلام **شخص**
جنگل میں نماز پڑھتا ہو وہ مقام سجدہ میں دونوں ابرو میں سے ایک ابرو کو برابر ستو کھڑا کرے کہ طول اسکا ایک گز کا ہو اور ایک
انوکھ کا موٹا اور ستر گز کہ دینا زمین پر یا بجائے ستر کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف فریضہ نماز ہے
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو حکام نے اور فرمایا
اسکو ابو داؤد نے اور امین بن محمد نے قطع کر کے شیطان نماز اسکی اور روایت کیا سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کر
سنتے ہے مثل لکڑی بالان اونٹ کے تو نضر کر لگا چکو جو سلم نے سیر ہو گا اور آخر اچ کیا سلم نے عایشہ سے کہ پوچھے گئے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے تبوک میں تروصلی سے سو کہا کہ مثل لکڑی بالان کے اور پڑھ میں یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا عاجز ہو کوئی تم میں کا اس کے جب نماز پڑھے صبح میں یہ کہ ہو گئے اس کے مثل بالان اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور
اگر سے مراد ایک ہاتھ ہو اور یہی اگر شریع میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جنگل میں تو کہہ سنا
پنچا یک ستھو یا سیاہی ہی پڑھ میں اور گناہ شیخ کمال الدین ابن الہمام کہ یہ حدیث غریب ہے نہیں ملی لیکن یہ روایت کیا ابن جبار اور
حاکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور پھر
اسکو جو گدھے اس کے سامنے ہو کے اور روایت کیا اسکو احمد اور بزار اور زیادہ کیا ابن جبار نے اگر وہ انکار کرے تو لڑے اس سے
اور کرے ستر کو ایک ذون و دوک سامنے ہو اس کے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی و ابن المقداد بن الاسود و انھوں نے اپنے پاس کہا کہ
نہیں بکھا سینے رحل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کرتے اسکو مقابل اپنے ابرو یا ہاتھ
ابر کے اور نہیں قصہ کرتے تھے اسکا قصہ کرنے کو یعنی نماز میں اسکی طرف نگاہ نہ کرتے تھے تاکہ تشبیہ نہ ہو کہ ساتھ ہر ستون کے
اور ولید بن کمال اسکی اسناد میں ضعیف ہے اور ضعیف موصول ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ جبل قرن ثانی میں مقبول ہے اور دوسرے کہ
سکتا کیا اس حدیث سے ابو داؤد اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کرے اسکو درمیان
انھوں کے بلکہ کرے اسکو بائیں ابرو کے مقابل اور روایت کیا ابو علی بن سکین نے اپنی سنن میں ضعیف سے مثل اس کے اور ضعیف کیا
اس حدیث کو احمد اور ابن جریر نے اور کما فی القدر میں کہ دلیل ہے ابو جابر کے **ص** اور اگر ستر نہ ہو تو کوئی شخص گدھے یا بکرا
یا ستھو اور آدمی کے گدھے تو اسکو تسبیح یا اشعار سے منع کرے اور دونوں سے منع کرنا درست نہیں **ف** کیونکہ
ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جان تک کہ قدرت ہو اور اس کا سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
منافق سے دفع کیا اہم سلم کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اسکو ابن القطن نے کہ ضعیف ہے
موصول ہے اور نہیں پہچانی جاتی بالو سکی لیکن ضعیف ابن ابی شیبہ یا ابن ماجہ میں اس کے باقی روایت ہے اور اسکا موصول ہونا

میں کمال
نماز

میں کمال

ثابت نہیں ہوتا اور کمالی اور مذہب میں جو کہ اخراج کیا اوسکے واسطے مسلم نے او فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب حدیث ہو کوئی عادت تو تسبیح کے روایت کیا اوسکو مکروہ **فصل** اور امام کا ستروہ قندیلوں کو بھی کفایت نہ تھا اور جو جھاگہ اس میں کوئی نہاد بگایا اوس جگہ پر اچھو تو سب کا نہ کاڑا دست ہوتا کیونکہ نماز پڑھی یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھا کہ میں اور اُن کے سامنے ایک نیزہ تھا اور عورتیں اُن کو گدے تھے اُسکے اوپر اور تنق واسطے قوم کے سترو اور روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور اخراج کیا ابو داؤد ترمذی باب میں اسناد صحیح سے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے

فصل مکروہات نماز میں

چلتے سدل کپڑے کا اور وہ پہن کر چلا کر سرباگندہ پر ڈالے اور اوسکے کناروں کو چھوڑے اس طرح کہ ہر قدم پر زمین اور قبا میں نہ لگندھوں پر ڈالے اور وہ دونوں آستینوں میں ڈالے اور وہ دونوں طرفوں کو تھکاف اس واسطے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سدل سے نماز میں اور اس کے آگے ڈھانچہ کیونکہ نہ اپنا روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے فقط کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ڈھانچے کو نہ اپنا نماز میں لیکن اسناد میں صحابی کا نام نہ کوثر نہیں ہر صورت ہمارے نزدیک حجت ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس نے منع کیا ناگ کو چھپانے سے روایت کیا یحییٰ بن عمر نے اور اسی طرح سعید بن مسیب اور ابی نعیم اور عطاء مکرہ کہتے تھے اوسکو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے مصنفین **ص** دو سر کپڑے کو ہمیشہ خاک اور غبار سے تیسرے کپڑے یا بستر کے کھیلنا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے کروہ زمین واسطے تھامے تین چیزیں عین یعنی بیفائدہ کام کرنا نماز میں اور فساد کرنا زمین اور سنی خرقہ میں روایت کیا اوسکو فضائی طریق ابن المبارک سے انھوں نے اسمعیل بن جیاش سے انھوں نے عبد اللہ بن مبارک سے انھوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل **ص** چونکہ سب بالوں کا جمع کرنا یا بالوں کو لپیٹ کے جڑ میں داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا عبد الزاق نے انھوں نے نور سی انھوں نے محمول بن اسد انھوں نے ایک شخص سے انھوں نے ابو رافع سے کہا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے اوس شخص کو کہ باندھے ہو بالوں کو سر پر اور اوسکو عربی میں جنس کہتے ہیں اور روایت کیا ابو داؤد ترمذی نے اور اوس شخص کے بچے نام سعید قبری کا لیا اور کہا کہ انھوں نے ابو رافع سے انھوں نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اوسکو ابن ابی ہریرہ نے سفیان سے اسی سند اور متن اور بھی انھوں نے موسیٰ بن صالح میں **ص** پانچویں اور گلیوں کو چٹخانا **ف** کیونکہ فرمایا کہ ابن ابی ہریرہ نے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹھاؤ اور گلیوں کو اور تو نماز میں جو کہ اونچت و صاف میں بلکہ کاشمی نے کہ وہ کتاب ہے اور رافضی نے **ص** چھپنے گردن سے کہ دیکھنا اور لاکھ کے گوشے سے ضمیر گردن پھرنے کو نہ نہیں **ف** کہ صاحب ہاتھ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانے مصلیٰ لکے کو پکڑنا ہو اور کس سرگوشی کرنا ہی البتہ نہ التفات کرے اور یہ حدیث اس نقطہ سے نہیں ملے لیکن ہر حدیث کیا یہی نے شعب الایمان میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہو کوئی اوس کہ نماز پڑھے کھڑے ہو کر مکمل کو دیتا ہو اللہ و سب ایک فرشتہ کہ پکارتا ہے اے شیخ آدم کے اگر جلتا تو کیا ہی نماز میں تیری اور کس سرگوشی کو کاہی تو قودنا التفات کرتا اور التفات کے معنی یہ ہیں کہ لو کہ دیکھنا اور روایت کیا حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو ابو داؤد ترمذی نے اور روایت کیا ابو داؤد ترمذی نے اور روایت کیا ابو داؤد ترمذی نے

بہر گئے اور وہ نماز میں ہوتا ہی ہے جب جہالت نکرتا ہی بندہ پھر لیتا ہی اللہ ہونہ اپنا اوس اور روایت ہی اس کے کہ فرمایا کہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ التقات سے نماز میں ہوا سجدہ کہ التقات ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرور ہو تو فصل میں فرض میں دوسرے
اوسکو ترمیمی اور صحیح کیا اوسکو اور گھر گردن پھر مکروہ نہیں کیونکہ روایت کیا ترمیمی اور بنی اور بن جہان اور حکم نے
اور صحیح کیا اوسکو عبد اللہ بن عباس کے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التقات کرتے نماز میں دہنہ بامین اور نہ پھر تھے
گردن اپنی کہا ترمیمی کہ یہ غریب ہی اور کہا ابن القطن نے کہ یہ صحیح ہی اگرچہ ترمیمی کے طریقے سے غریب ہی اور ظاہر ہوا اوسکا
لیک طریقہ دوسرے سند بنار میں **ص** سنا تو میں نے کلموں کا ہٹانا مگر ایک ہار سجدہ کے لیے **ف** اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم
عجبت سے ہو مگر کہ جب جہدہ کرنے کی جائز ہو تو اوسوقت ایک بار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہو کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
واسطے ابو ذر کے کہ ایک بار ای ابو ذر ورنہ چھوڑا اوسکو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے
ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شے کو یہاں تک کہ پوچھا میں نے آپ کے کلموں کے مٹانے کو کہا کہ ایک
خصت دینا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا گیا موقوف کہ ادا قطعی نے اور وہی صحیح ہے
اور روایت ہے کتب میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسح کر کلموں کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اور اگر ضرورت پڑے تو ایک بار
اور راوی اس کے مصیبت ہیں **ص** اٹھویں کمر پر ہاتھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے
روایت کیا جماعت نے سوا ابن ابی کے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نماز پڑھے آدمی کمر پر ہاتھ رکھنے
اور دوسری وجہ اس کی یہ ہے کہ مخالف ہی سنت مشہور ہے اور وہ ہاتھوں کا باندھنا ہی **ن** کے نیچے **ص** تو میں دونوں
ہاتھوں کا کھینچنا اور سینے کو آگے کرنا واسطے سستی کے دشواری کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سرین پر بیٹھے اور دونوں
زاؤں کو کھڑا کر لیا دھوین سجدہ میں دونوں بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ ہر آپس میں ہو کہ فرمایا حضرت ابو ذر کہ منع کیا مجھ کو
سیر و سست یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے ایک یہ کہ چوخی مار قل مثل چوخی مارنے مرغ کے یعنی جلدی جلدی
سجدہ میں چاؤں اور پھر جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ کہ بیٹھوں مثل بیٹھک کھٹے کے اور یہ کہ بچھاؤں میں بچھا ناوٹری کا اور بیٹھ
غریب ہو نہیں ملی مجھ کو اور سند احمد میں ہی ابو ہریرہ کے منع کیا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اور ذکر کہیں ہی
دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ التقات سے مانند التقات لوٹ کر آجی اور صحیح حدیث فضیلت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم منع کرتے تھے گھاٹی شیطان اور گھاٹی شیطان کی کھٹے کی طرح بیٹھنا ہی اور اس کے بچھاؤ آدمی دونوں بازو اپنے مانند
بچھانے درندوں کے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** **ص** بارہویں چار از فوہیہ مذیٹھنا **ف** اس واسطے کہ خلاف سنت ہے **ص**
تیرھویں اکیلے امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب میں یا دوکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا نیچے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا نیچے
ف اس واسطے کہ وہ مشابہ ہو اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور اوسمیں امام کھڑا ہوتا ہے
اور دوکان کی مہندی بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر قاست آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک ہاتھ اور اس کے کم میں کہ اس میں نہیں
اور بعضوں نے کہا ہے کہ مسجد جب تنگ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **ص** چودھویں کھڑا ہونا صلی
صحت کے نیچے جس میں جگہ ہوتی ہے **ف** اور اوپر بیان اسکا گذرا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف فرج کے یعنی صف میں جو جگہ باقی ہو تو اسکو بند کرے اور بعض آیات میں ہے کہ نماز کا احاد لازم ہوگا اگر سجدہ نہ کرے
بیچہ صف پر بیٹھا **ص** پڑھوین تصویر کا ہونا سر کے اوپر یا اس کے آگے یا برابر اور اگر بیچھے یا بیچھے قدم کے پیرائے میں
ف کیونکہ حضرت جبریل نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو روایت کیا اسکو مسلم عایشہ
ایک حدیث طویل میں اور اس کے معنی میں بہت حدیثیں صحیح آئیں ہیں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوتے
مکان اس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو **ص** ٹوٹھوین سرنگے نماز پڑھنا سستی اور کالی کے سبب اور اگر
واسطے عاجزی کے کپڑے تو کمرہ نہیں سترھوین برے کپڑوں میں جو کمر میں پہنے رہتا ہو لوگوں کے پاس اون کپڑوں سے
نہیں جاتا اون کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی تو عزت کرتا ہی اور شرم کرتا ہی ان کے پاس برے کپڑے پہن کے
جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں حالانکہ اگر کسی ایسے کے دربار میں جاتا ہو جو اس کے عمدہ کپڑے ہوتے ہیں اویسیوں کے
جاتا ہی نہ جب یہ حکام کا ملک میں جاوے تو جو اچھے کپڑے ہوں بغزت تمام اس سے نماز پڑھے اور یہ جب ہی کہ اس کے پاس اور
کپڑے ہوں نہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہیں تو اونھی کپڑوں سے جو پہنے ہو نماز پڑھے **ص** اٹھا رہوین نکال کے دو کر نے
کیواسطے نماز میں پیشانی کا زین برلنا اویسیوں آسان پڑھ کر ایتھوین سجدہ کی گئی کے ہیج پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے حیا بن عبد اللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہی اور ہیج علمے کے سوا شاؤ
ہاتھ سے کھٹا اوٹھالے علمے اپنے کونین پیشانی پر سے اونچا کر کے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن مسعود
سے کہ وہ جب ارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عامہ سر سے اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور ابن عمر اور جعد بن جہر سے
ص الیسوین آیتوں کا گنا **ف** اسوے کہ پیشانی نماز میں **ص** ایتھوین کپڑا جسمیں تصویر ہو گا
ف کیونکہ وہ مشابہت کے اوٹھالے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہے **ص** اور سجدے کے اوپر و طلی اور پیشانی اور
پہچانہ مکروہ ہے **ف** سبب عزت اور حرمت سجدے **ص** اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہے **ف** کیونکہ مہین
قت جامع ہوگی **ص** اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ ہی اور سراج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سجدہ
اور سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور جو شخص کہ بیٹھا باتیں کر رہا ہو اس کے بیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہیں **ف** کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمر جب نہاتے تھے راہ طرف ستون غیر کے کہتے تھے کہ میرے واسطے تیری بیٹھ ہو اور غافل
اس کے جو روایت کیا بزار نے حضرت علی سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا بیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اسکو
کہ اعلاہ کرے نماز کا اور اسی طرح سونے کے بیچھے بھی درست ہے کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرا کہ نماز
پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیچھے حضرت عایشہ کے اور وہ موتی تھیں درسیان اون کے اور درسیان قبلے کا اور
مخالف ہو اس کے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو بیچھے سوتے اور باتیں کر نیوالے کے
لیکن وہ ضعیف ہے اور بھی مروی ہے سند بزار میں ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا میں کہ نہ
پڑھوں میں طرف اون لوگوں کے جو کھڑے ہیں اور باتیں کرتے ہیں اور کہا بزار نے کہ نہیں جاتا ہوں میں اسکو گرا کر جس سے
اور جوابا دسکا یہ ہے کہ جب آواز اون کی شدت سے ہو اور اس خوف شغل کا ہونا نماز میں واللہ اعلم **ص** اور جبرئیل

وَأَمَّا بِالْجَبِیَّةِ یعنی ضعیف گئی یہ حدیث ساتھ ابن مسعود کے اور لیکن حدیث خارجہ کی روایت کیا اسکو حاکم اور ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے کلمہ پڑھنے پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مامونہ کہ اس نے مکمل تھما لے ساتھ ایک نازکی وہ ہتھکڑی واسطے تھما رہے سرخ چار پاؤں سے اور وہ ترمذی کو کیا اسکو درمیان مناکہ طلعہ فجر تک کہ حاکم نے صحیح ہی اور ترمذی نے اخرج کیا اسکو ترمذی نے بسبب ترمذی نے تابعی کے صحابی سے اور وہ جو کہا ہے ترمذی نے کہ یہ غریب ہی اسکی صحت کے منافی نہیں کیونکہ ترمذی کا یہ کہہنا کہ حسن صحیح غریب اور وہ جو ابن الجوزی نے ضعیف کیا اس حدیث کو بسبب ضعف ابن اسحق اور عبد اللہ بن راشد اور نقل کی ضعیف عبد اللہ کی دارقطنی سے صحیح نہیں کیونکہ ابن اسحق ثقہ ہی نہیں ہے بلکہ اس کے ثقہ ہونے میں اور نہ نزدیک تحقیق کے محمد بن عیسیٰ اور اگر تسلیم بھی کیا جائے تو متابع ہی اس کے لیث بن سعد زید بن حبیب اور لیکن جو نقل کی ضعیف عبد اللہ بن راشد کی دارقطنی سے تو غلطی کی اوہین کیونکہ دارقطنی نے عبد اللہ بن اشد بصری مولیٰ عثمان بن عفان راوی کو ابو سعید خدری سے ضعیف کیا ہے اور لیکن عبد اللہ راوی اس حدیث کا یعنی حدیث خاصہ کا اور وہ عبد اللہ دوقی ہی ابو الفحاک مصری ذکر کیا اسکو ابن حبان نے ثقافت میں اور متابعیہ کی اور تصریح اس بات کی کہ یہ عبد اللہ دوقی ہی دونوں باتیں اسناد نسائی میں بیچ حدیث مذکور کے کتاب الکلی میں موجود ہے تو ناہنجی صحت یہ حدیث کی اور اگر یہ بھی مان لیں تو بھی حدیث ضعیف جب اتنے طریقوں سے صحیح تو وہ خواہ مخواہ حسن ہو جاوے گی بلکہ بعض نے خود حسن میں مثل طریقہ اسحق بن ابویہ اور قرۃ راوی کو اگر ضعیف کیا احمد نے اور کہا کہ منکر الحدیث ہے لیکن کہا ابن عساکر نے دیکھی سینا اسکی کوئی حدیث منکر اور میں جانتا ہوں کہ کچھ حرج نہیں ساتھ اس کے اور ذکر کیا اسکو ابن حبان نے ثقافت میں اور قیول حضرت کاؤم لالت کرنا ہی کہ ان بائع نمازوں سے طہی ہو تر بھی اور ثابت ہوتا ہے اس سے وجہ باسکا جیسا کہ نہیں پوشیدہ ہے ماقول پر اگر کوئی کہے کہ اس سے فرضیت ثابت ہوتی ہے جیسے کہ فرضیت ہی بائع نمازوں کی وجہ باسکا یہ ہے کہ دلیل طہی ہی اور فرضیت دلیل قطعی سے ثابت ہوتی ہے لیکن ایک اشکال اس مقام پر یہ ہے کہ روایت کیا حاکم اور بیہقی نے بسند صحیح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ زیادہ کیا اللہ نے ایک نماز کو طواف نماز دن تھما رکھی اور وہ ہتھکڑی واسطے تھما رہے سرخ چار پاؤں سے آگاہ ہو کہ وہ دو رکعتیں میں قبل نماز فجر کے یعنی سنتیں فجر کی تو اگر یہ لفظ زاد کم موجب وجوہ ہے تو بر تقدیر اس کے لازم آتا ہے کہ سنتیں فجر کی بھی واجبہ جاوے اور حال انکروہ بالاتفاق سنت ہیں تو اس صورت میں اولیٰ یہ ہو کہ استدلال کریں ساتھ اس حدیث کے جو سنن ابوداؤد میں ہے ابو المنیب سے اور نام اسکا حبیب اللہ بن عبد اللہ عسکری ہے انھوں نے عبد اللہ بن بریکہ انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترحی ہی جو و تر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ترحی ہی اور جو و تر نہ پڑھے تو وہ ہم میں سے نہیں ترحی ہی اور جو و تر نہ پڑھے تو وہ ہم میں سے نہیں اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور کہا ابو المنیب ثقہ ہی اور توثیق کی اسکی ابن عساکر نے اور کہا ابن ابی حاتم نے سنائے باپ اپنے سے کہتے تھے کہ وہ صالح الحدیث ہے اور انکار کیا گیا ہے بخاری پر اس وجہ سے کہ اس نے داخل کیا اسکو صفحا میں اور کلام کیا اوہین نسائی اور ابن حبان نے اور کہا ابن عساکر نے کچھ حرج نہیں ساتھ اس کے تو حدیث حسن ہو گئی اور روایت کیا انکروہ اسود انھوں نے عبد اللہ سے کہ فرمایا حضرت ابی القحط و اجب علی کل مسلم یعنی وہ واجب ہے ہر مسلمان پر اور کہا کہ نہیں ہے تب ہم روایت کیا جاتی ہو یہ حدیث ابن مسعود سے مگر اسی وجہ اس کے ایک اشکال ہے اور وہ یہ کہ روایت کیا بخاری سلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اوتھ پر اور اس سے غلطیت و ترحی طہی ہی اور حضرت سادہ کو جب سوال صلی اللہ علیہ وسلم نے میں کی طرف

ابن اسحق

عبد اللہ بن عبد اللہ بصری

ابن حبان

اجماع کیا مسلمہ نون کے دو ترمین رکعت ہیں کہا ابن ابی شیبہ **حَلَّ شَنَا حَقَصَ حَلَّ شَنَا** عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ترمین رکعتیں ہیں نہ سلام پھر کر اذکار آخر میں اور روایت کیا طحاوی نے عبد الرحمن بن ابی نزیادہ سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں سے فقہیوں سے کہ سب تابعی ہیں سعید بن مسیب اور عروہ اور قاسم بن محمد اور ابو بکر بن عبد الرحمن اور خارجہ بن زید اور علیہ بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار کہا ہے کہ دو ترمین رکعتیں ہیں نہ سلام پھر کر آخر رکعت کے بعد اور امام شافعی کے نزدیک چارہ ایک رکعت پڑھے چارہ تین چارہ پانچ اور دلیل اذکار کی وہ حدیث ہے جو اوپر گزری اور فرمایا حضرت علیؓ **اَلْوُتْرَانِ سَرَاكَاةٌ وَاحِدَاتَانِ اٰخِرُ اللَّيْلِ** یعنی دو ایک رکعت ہیں آخرات میں اور حدیث صحیح بخاری میں جو غرض حاصل سب باتوں کا یہ ہے کہ حدیثیں نون طرف موجود ہیں لیکن مذہب صحیح یہی ہے کہ ترمین تک بھی پڑھے اور نہ زیادہ کرے کیونکہ ترمین رکعت کا ثبوت بخلاف غرض بھی ہو سکتا ہے اور پانچ اور سات وغیرہ کا نظیر موجود نہیں اور اسی طرح ایک رکعت پڑھنے سے بھی فارغ ہوئی تو مقصدنا احتیاط یہی ہے کہ ترمین تک پڑھے کہ سب کے نزدیک درست ہو **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُيُوْبِ** ص ہمشہ ترمین رکعت و ترمین قبل کو ع کے دو نون ہاتھ اوٹھا کے تکبیر کی دعا قنوت پڑھا کرے اور امام شافعی کے نزدیک پندرہ نون رمضان آخر مہینے تک قنوت پڑھے اور پھر بھی ترمین پڑھے **ف** مانا چاہیے کہ اس جگہ پر تین خلاف ہیں اول تو یہ کہ جب قنوت پڑھے و ترمین تو قنوت پڑھے قبل کو ع کے یا بعد کو ع کے دوسرے یہ کہ قنوت و ترمین تمام سال پڑھا کرے یا نصف آخر رمضان میں اور تیسرے کہ سوا و ترمین اور گھبراہی قنوت پڑھے یا نہ پڑھے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ **ص** سوا و ترمین کسی نماز میں دعا قنوت پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فجر کی آخر رکعت میں بعد کو ع کے بھی قنوت پڑھا کرے **ف** تو اول سئلے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے سوید بن غنبلہ سے کہ کہ سنا سینہ ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم سے کہ کہتے تھے پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت آخر و ترمین اور آخر و ترمین کا بعد کو ع کے ہو لیکن جواب اس کا یہ ہے کہ آخر شری کا جب ہوتا ہے تو نصف پڑھا جاوے اور صرحت میں قبل کو ع بھی قنوت پڑھنا آخر نماز میں ہوا مالک حدیث صحیح اذکار کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے اور صحیح کیا او سکوا کہ کہ کھائے محکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کلمات کہ کہتا ہوں میں اذکار و ترمین جب اوٹھا ہوں **سُرِّيَا اللّٰهُ هُوَ اَهْدِيْ فَيْثُمَنْ هَدَيْتَ** آخر تک اور بیان اس کا قنوت میں آویگا اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ اور ابو داؤد وغیرہم نے ابی بن کعب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ترمین پڑھتے تھے قنوت قبل کو ع کے اور ایک لفظ میں نسائی کے یہ ہے کہ تھے و ترمین ساتھ ترمین رکعت لعل میں **سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ اَكْبَرُ** اور دوسری میں **قُلْ يَا اَهْلَ الْاَرْضِ مَنْ اَدْبَرِيْ مِنْ قُلِّ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ** پڑھتے تھے اور ضعیف کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے بسبب اضطراب کے اور صحیح یہ ہے کہ زیادہ قنوت کی اگر پڑھنا مقبول ہے اور اگر تسلیم کریں تو روایت کیا خطیب نے کتاب القنوت میں پسند و صحیح عبد اللہ بن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی ترمین قبل کو ع کے اور ذکر کیا او سکوا بن الجوزی تحقیق میں اور سکوت کیا اور سب روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَلَّ شَنَا وَكَبَعَ حَلَّ شَنَا** عن ابان بن ابی عیسیٰ عن ابی اہیو عن حلقہ عن عبد اللہ بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **اَنَّهُ قَنَتَ قَبْلَ الْوُتْرَانِ**

فی الوتر یعنی قنوت پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل رکوع کے وتر میں لیکن اسناد کا ضعیف ہے سیوطی ابن ابی شیبہ کے اور روایت کیا ابو نعیم نے علی بن عطاء بن مسلم سے انھوں نے ملا بن سید سے انھوں نے حبیب بن ابی ثابت سے انھوں نے ابن عباس سے کہ کہ وتر پڑھانی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ میں رکوع کے سو قنوت پڑھی او میں قبل رکوع کے اور اخرج کیا بلال بن اوسط میں محمود بن محمود سے ثنا سہیل بن عباس الزید بنی ثناء سعید بن سائر القدر لاح عن ثکاف عن عبد اللہ بن عمر عن اَنّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث رکعات وبجمل القنوت قبل الشکر کہ ابن عمر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے ساتھ میں رکوع کے سو قنوت کو قبل رکوع کے اور قول ابو نعیم کا غریب ہے حدیث حبیب سے اور ملا فقر کیا اس سے عطاء بن مسلم نے اور قول بلالی کا کہ نہیں روایت کیا او کو حدیث سے مگر حدیث مسلم نے کہ وجہ بعد کو نہیں کو نکلا اور بیان کیا ہے کہ زیادتی نقصی مقبول ہے یا وجود اس بات کے کہ انفرادی بیان ہے زبیر سے روایت سنائی میں اور فقر عطاء سے اور فقر سعید کا حدیث سے حدیث ابن مسعود کے روایت ابن ابی شیبہ اور علیہ کے محبت قانع ہے کہ کہ با فقر اور نو ابلا کثرت ہو گئی اور خصوصاً جبکہ ہر طریقہ حسن ہے یا صحیح ہو کہ اور وہ جو حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی بعد رکوع کے تو مراد اس سے یہی ہے کہ ایک حدیث میں بھی تھی اور پھر ترک کی دلیل اس کے جو روایت کیا عاصم احوال نے کہ پوچھا سینا ان سے قنوت کو نماز میں تو کہہ کہ ہاں پھر کہا میں نے قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے کہا قبل رکوع کے کہا میں نے فلا نے شخص نے خبر دی مجھ کو تیس کہ بعد رکوع کے کہا وہ جو ٹھہری نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد رکوع کے مگر ایک حدیث میں کہ شیخ ابن الہمام نے وصاکم کان ثقۃ جمل اور عاصم تھا ثقہ نہایت درجہ کا اور عمل صحابہ کا اسی پر روایت کیا ابن ابی شیبہ کہ ابن مسعود اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قنوت پڑھتے تھے قبل رکوع کے اور دوسرے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد کہ عمر نے جمع کیا آدمیوں کو اوپر ابی بن کعب کو وہ نماز پڑھتے تھے ساتھ ان کے میں ساتین جیسے سے یعنی رمضان سے اور نہیں قنوت پڑھتے تھے ساتھ ان کے مگر نصف اخیرین رمضان سے توجہ شرا وغیر آتا تھا جماعت نہیں کرتے تھے اور پڑھتے تھے اپنے گھر میں اور اس میں کے لیے ایک طریقہ دوسرا ہے ضعیف کیا او کو نووی نے خلاصہ میں اور وہ جو روایت کیا ابن عدی ان سے کہ تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے نصف رمضان میں ضعیف ہے ساتھ ابوحاکم کے اور ضعیف کیا او کو بیہقی نے اور دلیل ہماری وہ ہے جو حدیث میں ہے کہ فرمایا حضرت حسن جب کھائی او کو دعا قنوت کہ کہ اس کو اپنے وتر میں اور یہ روایت غریب ہے نہیں ملی اور شہور وہ ہے جو حدیث میں سنن اربعہ میں یزید بن ابی مریم سے انھوں نے ابی الجوز سے انھوں نے حسن بن علی سے کہا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمات وتر میں اللہم اھدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وثقونی فیمن ثقوت وبارک لی فیما اعطیت وقبلی شراً ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک واللہ لا یذل من قال لیت مبارکت ربنا وعا لیت کہا ترمذی نے اسناد اس کا صحیح ہے حسن ہے اور روایت کیا او کو حاکم نے اور کہا او میں کہ جب اوشحاتا میں سنا لاؤ نہ باقی رہتا تھا اگر سجدہ اور اخرج کیا ابن کعبہ اور حسن کہا او کو ترمذی نے حضرت علی سے کہا کہ کہتے تھے آخر وتر میں اللہم اھدنی آخو ذی ہات برحنا اور من مضطک وبیمہ آقا یا

وہ

نقل

ابو جابر
بن عبد
البر

ابن
عمر

عبداللہ سے کہا کہ نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں مگر ایک جیسے پھر شکر کیا اور سکو نہ پڑھا اور سکو نہ پڑھا اور نہ بعد اسکے اور ضعیف کیا اور سکو ساتھ قضا کیے ترک کیا اور سکو احمد بن حنبل نے اور ابن جریج نے اور ضعیف کیا اور سکو میں علی فلاک اور ابو حاتم نے اور حاصل اوکی تضعیف کا یہ ہر کہ وہ کثیر اللوم تھا تو اب یہ حدیث رافع اور حدیث قوی کی جواب دہ ہے مروی ہر نوکی اور جواب دہ سکا یہ ہر کہ اسی طرح ابو جعفر بن کلام کی کہا ابن المدینی نے اور میں غلط کرتا تھا حدیث میں۔ اور کہا ابن جریج نے غلط کرتا تھا اور کہا احمد قوی نہیں اور کہا ابو جریج نے کانہ حدیث میں اور ہم کرتا تھا بہت اور کہا ابن جریج نے کہ وہ منقوہ ہوتا تھا ساتھ ذکر حدیثوں کے صلا مشہور ہیں اور قوی ہے قضا کی حدیث کو وہ جو روایت کیا قیس بن یحییٰ نے عامہ میں بیان کیا کہ کہا ہمنے واسطے انس کے کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں کو کہا انس نے کہ جو مجھ کو وہ نہیں پڑھی قنوت حضرت نے مگر ایک جیسے کہ بدعا کرتے تھے ایک قبیلہ قرظیلوں شکر کہیں سے تو یہ حدیث خود مخالف ہے حدیث ابن ابی قیس راوی اس حدیث میں اگر بضعیف ہے ضعیف کیا اور سکو بھی بن جریج نے لیکن توثیق کی اوکی اور لوگوں نے اور بہ حال ابو جعفر سے کہن بلکہ اوکے برابر ہو یا اس سے زیادہ ہوا اعتبار میں کیونکہ ضعیف کرنے والے قیس کے کم ہیں ضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے اور ضعیف کیا یہ بھی بن جریج نے سبب اس کے جو کہا احمد بن سعید بن ابی مریم نے پوچھا میں نے بھی سے قیس بن یحییٰ کو سوا کہ ضعیف ہے نہیں لکھتا وہی حدیث اوکی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہے عیدہ اور وہ نہ ضرور ہوتی ہے اور یہ ضعف موجب روایت کو نہیں اس واسطے کہ غایت اوکی غلطی ہے اوکی ذکر عیدہ میں بدل انصو کے لیکر ضعیف کیا اور سکو اور لوگوں نے سوا بھی کے بھی کہا انسانی نے متروک ہے اور کہا قطنی ضعیف ہے اور مروی ہے احمد کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی او سننے حدیث میں مگر اور تھے وبع اور ابن المدینی ضعیف کرتے تھے اور سکو اور کلام کیا اور میں امام المحدثین بھی بن سعید القطان لیکن تھے شعبہ کے شاگرد تھے قیس پر اور تشنیع کی انھوں نے بھی بن سعید بسبب تضعیف اوکی کے قیس کو کہ ابوقتیبہ نے کہا واسطے یہ شعبہ لازم ہے کہ قیس بن یحییٰ کو اور کہا ابن جریج نے بھی حدیث قیس کی روایات خدا اور متاخرین اور تلاش کی سینا اوکی دیکھا تو دیکھا سینے اور سوا چا امانت دار جب جو ان تھا اور جب یاد ہوا سن اوکا تو بگوئی خطا و سکا اور اکثر روایتیں اوکی مستقیم ہیں اور کہا ابو حاتم نے محل اسکا صدق ہے اور قوی نہیں اور کہا شمس الدین وہی نے قول متبرقہ شعبہ کا ہوا بن حرج جو سنا تھا اوکے تو کہ نہوگا ابو جعفر رازی اور عیدہ اوکی وہ جو روایت کیا اور سوا اس خطیب بن سوئی نے کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بدعا کرتے کسی قوم کو اور سنا سکی صبح اور ضعیف کیا ابن الجوزی نے اور حدیث انس کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک کہ انتقال کیا اور تشنیع کی او سہرا کہ کہ یہ اول حدیثوں میں ہے جو ہر یکتا لون کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہے اور بعض روایت اوکی مشہور بالوضع ہوئی ہیں اور فرمایا حضرت نے جو حدیث بیان کرے جسے ایسی حدیث جو جانتا ہے کہ وہ جو شمس ہی تو وہ بھی کا زمین میں ہے اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حاد بن ابی سلمہ نے اسے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علقمہ سے انھوں نے عبداللہ بن جعد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں کہیں مگر ایک حدیث اور نہ دیکھا قبل اوکے اور نہ بعد اوکے اور اس جیسے میں قنوت پڑھی واسطے بدعا کے ایک قوم پر شکر کہیں سے اور اس سند میں کسی طرح کا خبر نہیں اور اس واسطے خود انس نے صبح میں قنوت نہیں پڑھی جیسا کہ روایت کیا ابن ابی نے حدیث شاکا عبد اللہ بن محمد ثنا

اور تیسری میں قل جواسد ادر وایک کیا اسکو امام احمد نے اور ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے اور بیان اسکا تو یہ سب
گنہگار شافعی کے ہیں جو غنی غنا پر ہوتا ہے اور درمیان میں اسے قنوت نہ پڑھتی تھی پڑھے اور صبح میں اسکی تالیف داری کرے بلکہ
چھوٹا نماز ہے اور جملہ جہان میں کہ وتر غنی کا ہے شافعی کے بعض لوگوں کے نزدیک سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک سنت نہیں کہ
وتر شافعی کے نزدیک سنت ہے اور ہرگز نزدیک اور ابوقت واجب پڑھنے والی ہے نفل پڑھنے والے کے درمیان واللہ اعلم

فصل نوافل کے بیان میں

قبل فجر اور بعد نماز اور غریب کی دو رکعتیں پڑھنا سنت ہیں اور قبل نماز اور جمعہ کے چار رکعتیں ایک سلام سے اور یا قبل
عصر اور عشاء اور بعد عشاء کے ستھ ہیں اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو شخص نماز میں شریک
اور یا رکعتوں کے سنت سے بنا لے اسکا ایک گھر ہو سکے لیے جنت میں چار رکعتیں قبل نماز کے اور دو رکعت بعد
اور دو رکعتیں بعد غریب کے اور دو رکعتیں بعد عشاء کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے وغیرہ
بن زیاد سے انھوں نے عطاء بن ینس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ روایت ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اس حدیث سے اور غیر بن زیاد کا
کیا ہے اور میں بعض اہل علم نے اسکی حفاظت کے سبب انتہائی حدیث کا ایک شاہد ہی روایت کیا اسکو جامع نے سوا بخاری کے
ام حبیبہ بنت ابی سفیان کہ انھوں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے نہیں ہی کوئی بندہ مسلمان کہ پڑھے واسطے اللہ
ہر روز بارہ رکعتیں نفل کرے گناہ کا اللہ واسطے اس کے گھر جنت میں زیادہ کیا ترمذی اور نسائی نے کہ چار رکعتیں قبل نماز کے اور دو بعد
اس کے اور دو بعد غریب کے اور دو بعد عشاء کے اور دو قبل نماز صبح کے اور ایک روایت میں نسائی کے کہ دو رکعتیں قبل عصر کے بدل دو
رکعتوں کے بعد عشاء کے باقی رہیں چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار قبل عشاء اور چار بعد عشاء تو ابلیس پائے
کہ چار قبل عصر کے ستھ ہیں روایت کیا ابو داؤد اور احمد اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے دونوں نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے
ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کرے اللہ اس مرد پر جس نے پڑھیں چار رکعتیں قبل عصر کے کہ ترمذی نے
سن غریب ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ دو قبل عصر کے پڑھے اور دلیل انکی اوپر گزری اور روایت کیا ابو داؤد و حاکم بن خمرہ اسے
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو رکعتیں اور روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا چار پہلے
دو کے اور لیکن چار رکعتیں قبل جمعہ کے تو ثابت ہیں چار رکعتوں قبل نماز سے اور چار رکعتیں بعد جمعہ کے تو اس واسطے کہ روایت کیا
ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھے کوئی تم میں سے جسے کی تو پڑھے بعد اس کے چار رکعتیں روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد و
ترمذی نے اور اکثر روایتوں میں آیا ہے کہ دو رکعتیں بعد جمعہ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد و نسائی نے اور لیکن چار بعد عشاء کے سو
روایت کیا ابو داؤد نے شرح بن یانی سے کہ انکا پوچھا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا نہیں میں نے
عشاء اور پڑھے پس اگر پڑھی چار رکعتیں یا چھ رکعتیں آخر حدیث تک اور روایت کیا سعید بن منصور نے براہین غریب سے کہ
فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل نماز کے چار رکعتیں گو یا کہ اسنے تہجد و حارات میں اور جس نے پڑھا چار رکعتوں کو بعد عشاء کے گو یا کہ
پڑھیں اسنے چار شب قدر میں اور بعضو کا مذہب یہ ہے کہ دو بعد عشاء کے پڑھے اور دلیل انکی اوپر گزری اور کہا حضرت نبی صلی
کہ نہیں چھوڑتے تھے آپ چار قبل نماز کے اور دو قبل صبح کے اور چھ رکعتوں کی بڑی تاکید فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں قبل فجر کے

بہترین ساری روایت کیا اسکو نسائی نے دو بار کعتین قبل ظہر کے اوسمیں ایک ہی سلام ہو یعنی دو رکعتوں کے بعد سلام
 نہ پڑھے بلکہ جب چاروں چھلا اور امام شافعی کے نزدیک دو رکے پڑھے اور تسبیح پڑھنے اور اس سے جو روایت کیا ابو داؤد نے
 اور ترمذی نے شامل میں ابو یوسف انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل ظہر کے نہیں پڑھیں سلام کھولے جاتے ہیں
 انکے واسطے دروازہ آسمان کی اور ضعیف یہ حدیث بسبب عبیدہ بن جحش ضعیفی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل ہے
 کہا میں نے ای رسول اللہ کیا انھیں سلام فاصل پر کہا کہ نہیں اور اسکا ایک دوسرا طریقہ یہ ہے روایت کیا اسکو امام محمد بن
 مسلمین حَلَّ ثَمَانِيَةً عَامِلَ الْجَعَلِي عَنْ أَبِي إِسْحَقَ وَ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي يَاقُوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَانَ يَصَلِّي أَرْبَعًا إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ فَسَأَلَهُ أَبُو يَاقُوبَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ أَبَوَابَ السَّمَاءِ تَنْفَعُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ
 فَأَجِبْتُ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِي ثَلَاثِ السَّاعَةِ خَيْرٌ فَقُلْتُ فِي كُلِّ هَاتِي قَرَأْتُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَيْفَضَلُ بَيْنَهُمَا سَلَامٌ
 قُلْتُ لَا يَنْبَغِي تَحِيَّاتُ خَيْرٌ بَلْ كَرِهْتُمْ قُلْ ظَهْرُ زَوَالِ الْقَابِ تَوْسُوَالُ كَيْفَا اَوْسَمُ اَوْ يُوْبُ اُسْ سَمُ فَرَمَا حضرت نے
 کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسمان کے سوچا ہوا ہوں میں کہ چڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا میں نے کیا سب
 رکعتوں میں قرات ہی فرمایا کہ ان کہا میں نے کیا فصل کیا جانے اور چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی چار رکعتوں کے بعد سلام
 نہ پڑھے **ص** اور دن میں چار رکعت سے افضل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے کروہ میں اور رات کو آٹھ رکعت سے زیادہ اور چار رات میں
 دہائی میں ایک سلام سے پڑھنا افضل ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک رات میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور دلیل
 اسکی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ اس پر اور اگر کر اہیت نہ تو زیادہ کرے واسطے تطہیر جان کے اور افضل
 رات میں نزدیک صاحبین کے دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک سات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہیں امام ابو
 کے نزدیک چار چار پڑھنا رات میں دن میں افضل ہیں امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہُوَ صَلَوةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
 مَثْنِي مَثْنِي یعنی نماز رات کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو صاحب بن ابی عمیر سے اور صاحبین کے نزدیک ہفتا
 تراویح پر یہ حدیث اسکی ہر دو میں شعبہ کہ فرماتا ہے کہ اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمیں تو بخصوات کو سکورفع کیا اویسہ کو
 وقف کیا اور روایت کیا اسکو کثرت نے عبد اللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوسمیں رات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور
 ایسا ہی چھ مسمی میں اور کہا نسائی نے یہ حدیث نزدیک میر خطابی اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبری میں کہ اسناد او صاحبین نے
 اوس کلام کی ہوا واسطے کہ وجود سند کا نہیں مانع ہو خلا سے دوسری حدیث کے عارض نہ ہو ثقافت کو اور اس واسطے روایت کیا اسکو
 حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں پھر کہا کہ رجال اسکے فقہ میں مگر کیا اس میں علت کی اس کے ذکر سے کلام طویل ہو گا انتہی اور تقدیر
 تسبیح کے قریب اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت صَلَوةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي یعنی نماز رات کی
 دو دو ہیں اور نہیں ذکر کیا اوسمیں دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو کہ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے نماز پر بھی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے عشا کی بھی اور آئے سیر سے پاس مگر چھین چار رکعتیں اور اس سے معلوم ہوا کہ رات میں چار رکعتیں ایک سلام آپ نے
 پڑھیں اور روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی چار رکعت سے پھر جاتے تھے گھر میں
 اور پڑھتے تھے چار رکعتیں پھر جاتے تھے اپنے فرش پر سو کر آخر حدیث تک اور صحیح مسلم میں یہ حدیث معاذہ سے کہ پڑھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کہ کتنی کتین پڑھتے تھے نماز میں کی گما کہ چار کتین اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کیا ابو یعلیٰ رسولی نے
 ابنی سند میں حل ثنا سید بن زکریا ثنا طیب بن سلیمان قال قالت عمن سمعت أم المؤمنين عائشة تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي الْعَقْبَى أَرْبَعًا رَكَعَاتٍ لَا يَفُوتُ بَيْنَهُنَّ سَلَامٌ
 یعنی تھے حضرت علی علیہ السلام نماز پڑھتے چار کتین نہیں کرتے تھے چھ میں اونکے سلام ہو لیکن اس حدیث کا ثبوت
 نہیں ہے تاکہ ایک ہی سلام چاروں میں پڑھتے تھے اور ایک دلیل یہ ہے جو مروی ہے محمد بن ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا کس طرح تھی نماز حضرت علی علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی گما کہ نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان میں وہ غیر رمضان
 میں گیارہ کت پڑھتے تھے چار کتین تو نہ پوچھ اون کتوں کے حسن اور طول سے پھر چار سو نہ پوچھا اونکے حسن اور طول سے یعنی اب
 اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو بعد اچھا چار کو بیان کیا اس سے حلاوت ثابت ہوتی ہاں لا کتین آخر کت سونہ پوچھ اونکے
 حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ آپ نے چار کتین ایک ہی سلام سے پڑھیں تھیں اور اس حدیث سے
 مراد یہ ہے کہ دو دو کت کا ایک ایک شیخ علیحدہ ہی یا ایک ہر دو کت کے بعد تشدد کے واسطے بیٹھے نہ یکہ ہر دو کت کے بعد سلام چیرے
 اور دلیل اس پر یہ ہے جو خارج کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبد اللہ بن مسعود سے
 انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبد اللہ بن نافع سے انھوں نے ربیعہ بن عمار سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہ اگر فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو دو کتین میں تشدد پڑھا جاتا ہے ہر دو کت میں واللہ اعلم **ص** فرض کی دو کتوں میں
 اور تیرا نوافل کی سب کتوں میں قرات فرض ہو **ف** کیونکہ مروی ہے محمد بن ابی قتادہ سے کہ تھے حضرت علی علیہ وسلم
 پڑھتے ظہر میں دو کتوں میں فاتحہ اور سورت اور پچھلی دو کتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر گزر چکا کہ اگر تسبیح پچھلی دو کتوں
 کے یا چھپا ہے تو بھی درست ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھوں نے ابی اسحق سلیمی سے انھوں نے علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما
 کہ انھوں نے قرات کر اول کی دو کتوں میں اور تسبیح کہ پچھلی دو کتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ روایت فرمائی ہے کہ پورے روز
 کیا امام محمد بن سہیل بن ابی ان القری شیخ عن حماد عن ابن اہیو عن علقمہ بن قیس عن عبد اللہ
 بن مسعود کان لا یقرأ خلف الامام فتمایم فیہ وونی ما یخاف فیہ من الاولین والآخرین
 واذا اھل واحد اق فی الاولین یقاتھو وسواہم یقرأ فی الاخرین یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے پیچھا امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز ہری نہ نماز سری میں اور نہ پچھلی دو کتوں میں اور جب نماز
 پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو کتوں میں فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو کتوں میں **ص** اور جب نفل کو
 قصد شروع کر لیا ہو تو تمام کرنا اور کا لازم ہے اگر پہلی یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو تو اگر کھولے سے شروع کیا ہو تو
 مثلاً او کو معلوم ہو جائے کہ میں نے نہیں پڑھی اور اسے شروع کی اور بعد اس کے معلوم ہوا نماز میں کہ پڑھ چکا ہوں اور اس نے
 نماز توڑی قصداً کرنا اور سکا واجب نہیں اور اگر چار کت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں تو وہ ایک دو گانے کی قصداً لازم آوے گی
 اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں کت کی اور اگر دو کتوں کے بعد بیشد کے قمری کت کے واسطے پڑھا ہو تو کو
 تو عیاں تو فقط دو سر دو گانے کی قصداً کرنا کیونکہ اول دو گانہ تمام پچھا اور یہ اس پر بھی ہو کہ ہر دو گانہ ایک نماز پڑھا **ف**

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَوَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَعْنٰی صَلٰتِیْ یعنی نماز رات دن کی دو رکعتیں یعنی
 ہر دو رکعت لیکن چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو تون دو گانہ یا تین دو گانہ یا دو سو گانہ یا دو سو دو گانہ
 کی ایک رکعت میں یا اول دو گانہ کی ایک رکعت میں یا اول دو گانہ میں اور دوسری کی ایک رکعت میں قنات ترک کی دو رکعتی
 قضا لازم آوے گی اور اگر ہر دو گانہ کی ایک رکعت میں یا دو سو دو گانہ میں اور ایک رکعت میں اول کی ترک کی تو چاروں رکعتوں کی
 قضا لازم آوے گی اور پہلی اور چھٹی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور ساتویں اور آٹھویں
 صورت میں امام محمد کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں صورت میں سب
 نزدیک قضا اور رکعتوں کی لازم آوے گی اور امام صاحب کے نزدیک چھ صورتوں میں دو رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور دو صورتوں میں چار رکعتوں کی
 اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورتوں میں دو رکعتوں کی اور چار صورتوں میں چار رکعتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتوں میں
 دو رکعت لازم آوے گی اور سب ائمہ صورتوں میں اور اگر چار رکعت نفل شروع کیے اور اول دو گانہ کے نشہ میں توڑ دالا دوسرے
 دو گانہ کی قضا لازم نہ آوے گی اور اگر چار رکعتیں نفل پڑھیں اور سچ میں اٹھ نہ بیٹھا اول دو گانہ کی قضا لازم نہ آوے گی اور بیٹھ کے
 نفل پڑھنا اگرچہ کھڑا ہو سکتا ہو درست ہے **ف** کیونکہ روایت کی جماعت نے سو اسم کے عمران بن حصین سے کہا کہ پوچھا میں نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑا ہو کے تو وہ افضل ہے اور جو شخص بیٹھ کے پڑھے اوکو
 اجر برابر نصف قائم کا ہے اور جو شخص بیٹھ کے اٹھ کے تو اس کا اجر برابر نصف قائم کے ہے اور قائم کے معنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا
 اور قائم کے معنی بیٹھ کے پڑھنے والا کہ امام نوویؒ کہہ چکے ہیں کہ یہ نفل میں ہے اور فرض میں بیٹھ کے پڑھنا بیحد جائز نہیں
 تو اگر عاجز ہو قیام سے اور بیٹھ کے پڑھے تو اس کا اجر قائم سے کم نہیں انتہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے
 مرد یا سافر تو ثواب اس کا مثل صیغہ تندرست و تقیم کے کھایا و پیا و کھایا و کھایا اور اس کا ثواب نمازی نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امین
 مخصوص ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھ کے اور پوچھا صحابہؓ ارشاد فرمایا آپؐ کے ثواب کا نصف
 قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں مثل تمہارے روایت کیا اوکو سو مسلم نے ابن عمرؓ سے **ص** اور کھڑے ہو کے شروع کرنا اور پھر بیٹھ میں
 بیٹھ بیٹھ جانا کہ وہ ہر نفل ہر شہر کے سواری پر اگر قبیلہ کی طرف ہونہ نہ ہوا تھا کہ سے درست ہے **ف** اور باہر شہر کے
 امین قید ہر شہر کا اندر سے نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے
 حار پر اور وہ متوجہ تھے طرف خیبر کے یعنی ہونہ تھا خیبر کی جانب تھا اشارہ سے اور جب کہ یہ نفل مخالف قیاس ہے تو اپنے مؤرخین
 منحصر ہو گا اور یہ حدیث خود شرح و تفسیر میں مذکور ہے روایت کیا اوکو مسلم اور ابو داؤد و ابو داؤد و ابی یوسف نے اور امین اشارے کا
 ذکر نہیں اور علیؓ بیان کی داؤد قطنی نے غرائب اللک میں ان سے کہ او سے علی حار کا لفظ کہا اور صحیح علیہ السلام نے بھی
 اپنی داؤد قطنی سے کہا روایت کیا دارقطنی نے غرائب اللک میں ان سے کہ او سے علی حار کا لفظ کہا اور صحیح علیہ السلام نے بھی
 طرف خیبر کے حار پر نماز پڑھتے تھے اشارہ سے اور سکوت کیا ہے اور امام میں شیخ تقی الدین نے نسبت کی اشارہ کی طرف صحیحین کے
 اور زبلی نے نہیں دیکھا اوکو صحیحین سے اور کہا علیؓ نے جمع صحیحین میں کہ غزوہ بدر میں ہمارے ساتھ فخر اٹھارے کے کہ
 شیخ ابن اہم وقد راٰ ابنہ فی باب الوثر فی السفر فی صحیفہ البخاری من حدیث ابن عباسؓ میں بھی ہے

اس حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر فی سفر میں حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا اور سکوا بن جابر نے بھی اہل سنت
قسم تابع کی صحیح میں بخاری سے اس حدیث سے کہ دیکھا ہے نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے وافر اہل بیت پر ہونے کے بعد
اور بعد بوقت کو کہتے ہیں حضور اگر سواری پر نفل شروع کیا اور پہلوئے الوتر تمام کیا جائز اور اگر پیادہ شروع کیا اور سواری پر تمام کیا جائز

فصل تراویح کے بیان میں

تراویح رمضان میں قبل قمر کے بعد عشاء کے پیش رکعتیں سنت ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد چوتھی دیر میں کہ اس کو پڑھا ہو
بیٹھے اور پانچ تہویہ ہوتے ہیں اور تہویہ ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اور ہر تہویہ میں دو سلام ہیں اور ایک ختم رمضان میں سنت ہے
اور قوم کی سستی سے ترک نہیں کرنا چاہیے اور سوار رمضان کے وتر جماعت سے نہ پڑھیں اور رمضان میں جماعت پڑھیں
جانا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہو کہ وہ ہر اور بعضوں کے نزدیک مستحب ہر اور ہر ایک
میں میں لفظ مستحب کا وارد ہوا اور اسی طرح جامع صغیر میں امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہدایہ ولا تحکم اھا کسۃ
لذا روی الحسن عن ابی حنیفۃ لا تہ و اطلب علیہما خلفاء الراشدین والذی صلی اللہ علیہ
وسلم بین العدن فی ترویج الصلاۃ وھو شیۃ ان تکتب علیا یعنی صحیح ہے کہ تراویح سنت ہوا ایسا ہی ہوا ہے
حسن ابو حنیفہ سے کیونکہ موافقت کی اور پھر خلفاء راشدین ابو ذبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا خدا کو ترک ہوا اہل بیت اور تہویہ
اس بات کا کہ فرض ہو جاوے اور کہا امام محمد بن شیخ الفضا والاصولیین ہوا لا تکمال اللہ والدین نے فتح القدیر میں کہ ظاہر منقول ہے
کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہی اور وہ یہ کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاسم کہ ان کے کھانے کے ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ
ایک بات طوف مسجد کے تو ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہیں نبی جہاد نماز پڑھ رہے ہیں کوئی شخص اکیلے پڑھتا ہے اور کوئی شخص دو آدمی کے
ساتھ بیٹھ سو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ میں نے اس کو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اور ان کو ابی
بن کعب پر پھر میں دوسری رات ان کے ساتھ نکلا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ چلے رہے تھے تو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
رفعت الیدۃ ہذا یعنی اچھی ہے بدعت روایت کیا اس کو صاحب سنن نے تو جمع کیا اس کو تہجد ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے لازم پڑھو تم اپنا اور سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی بعد اس کے اول ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرض کیے اللہ تبارک و تعالیٰ
رمضان اور سنت کیا قیام اور سکاوہ بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو جس کے ترک میں اور وہ ہذا یہ تھا کہ آپ کو خوف
فرض جمع جلے کا تھا جیسا کہ بیان کیا اس کو کہنے باب الوتر میں حدیث ابن جابر اور یہ حدیث گندھکی اور جو میں ہر حضرت
رضی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد میں تو پڑھی ان کے ساتھ نماز کو گونج پھر دوسری رات پڑھی تو
بہت ہو آدمی ہر جمع ہو تیسری رات اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا آپ نے جب صبح ہوئی کہ میں نے جانچنے کیا لیکن میں اس واسطے
نہ نکلا کہ میر فرض ہو جاوے اور یہ رمضان میں تھا زیادہ کیا بخاری کتاب الصوم میں جو اتھال کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور حکم ایسا ہی تھا اور ابو ہریرہ بیان تو اہل میں حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھوں نے پوچھا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان میں کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تھے رمضان میں پڑھنا اور غیر رمضان میں کیا کہتے
آخر حدیث تک اور جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں لکھا ہے ابی ہریرہ نے اس سے روایت فرمائی ہے ابی ہریرہ سے

ابراہیم بن عثمان

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں بیس کھتین ہوا وتر کے سو ضعیف ہو بسبب ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان جلیل
ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہوا اسکے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہی روایت صحیحہ کے مترجم کتاب کی ابراہیم بن عثمان
واسطی کو ذکر کیا شمس الدین نے بھی میزان الاعتدال میں کہ روایت کیا عثمان دارعی نے ابن حنین کہ وہ فقہ نہیں بلکہ روایت کا
ضعیف ہے اسکا بیان بھی سکوت کیا اوس کے اور کہا انسانی نے مترجم ہی حدیث اوسکی اور شاگرد ابو شیبہ سے ایک روایت
کیا جو بھی حدیث بیان کی ہے منصور بن ابی زاعم نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو شیبہ نے اوسنے حکم سے اوسنے مقسم سے
انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں ہوا جمعہ کے بیس رکعت اور وتر اور پھر کہا
شیخ ابن الہمام نے ابن بیس کھتین حضرت عمر سے ثابت ہوئیں جو ابن حنبل میں ہی زید بن وہاب سے کہا کہ تھے لوگ کہتے تھے کہ زید بن
میں ساتھ تیس رکعتیں یعنی بیس تراویح کی کھتین اور تین ترکہ اور روایت کیا بھیقی نے معرفت میں سائب بن زید سے
کہا کہ کہتے تھے ہم زیادہ عمر میں ساتھ بیس رکعتوں اور وتر کے کما نووی نے خلاصہ میں اسناد اوسکا صحیح ہے مترجم کتاب کی
روایت کیا ابن ابی شیبہ عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا تو اے روئے ساتھ بیس کھتین اور روایت کیا
ابو الحسن کہ حضرت علی نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے اونکے ساتھ بیس کھتین اور عبد العزیز بن رفیع سے کہا کہ تھے ابی
بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیوں کے بیٹے میں ہج رمضان کے بیس کھتین اور وتر پڑھتے تھے تین کھتین اور بیس انھوں نے ابی جریج
کہ وہ پڑھتے تھے بائیس ترکہ رمضان میں اور وتر پڑھتے تھے تین رکعت اور ابی اسحق سے انھوں نے حارث سے کہ وہ امامت کرتے لوگوں کی
رمضان میں ان کو ساتھ بیس رکعتوں کے اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین کھتوں کے اور قنوت پڑھتے تھے قبل کو صبح کے اور عطا سے کہ اس
انھوں نے بابا سینہ لوگوں کو اور وہ پڑھتے تھے تیس کھتین مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام کہ حامل ہوا ان سے ایوں سے
کہ قیام رمضان کا سنت اوسمیں گیارہ کھتین ہیں مع وتر کے جمعہ سے کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب خوف
فرضیت کے اور نہیں شک ہو کہ ان دونوں امروں میں کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقق ہوا ہر تراویح سنت ہوگی اور کھتین
سنت خلفا راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ لازم ہے سنت میری اور سنت خلفا راشدین کی بلاناہی
سنت اونی کے اور یہ لازم اس بات کو نہیں کہ تراویح کی بیس کھتین سنت ہو جاوے ہو اسلئے کہ سنت اوس امر کو کہتے ہیں جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو مگر عذر سے اور بر تقدیر نہ ہونے عذر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا و
رکعت چوبیس سے تین کھتین ترکہ جو میں تو اس صورت میں بیس کھتین مستحب ہوگی اور اسلئے ان میں سے سنت جیسے کہ
چار رکعت بعد عشاء کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام مشائخ کا یہی ہے کہ سنت بیس رکعت ہیں اور تقضی دلیل کا وہ ہے
جو جتنے بیان کب تو اس صورت میں آئی وہ ہے جو قدری میں ہی غلط استیجاب نہ ہو ذکر کیا صاحب ہدایہ انتہی قال شیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جانا چاہیے کہ خسوف چاند کے تارک ہونے کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تارک ہونے کو اور بعض ایک دوسرے پر اطلاق کرتے ہیں
اور ہندو میں ان کو گھن کہتے ہیں صوف کسوف کے امام جمعہ کا آدمیوں کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان و اقامت کے
مانند نفل کے اور یہ رکعت میں ایک گھن کرے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعت کا ہر کرے اور طحاوی کے ہاں

دو نوک بکوتون میں اور بعد اسکے دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب و شمس چھاؤ اور چہاں جسے کاما خضر ہو اکیلے اکیلے پڑھیں اور پھر خشوع
بھی ایسی ہی پڑھیں جماعت نہیں **ف** اور رکوع کے باب میں روایتیں مختلف ہوئیں بعض روایات میں ہر رکعت میں دو
رکوع ہیں اور بعض میں تین اور ابن عباس اور علی کی روایت میں چار رکوع ہیں چہرکت میں اور ایک روایت میں دو رکوع کی ابی
بن کعب سے پانچ رکوع ہیں اور کسی روایت میں ایک رکوع ہو مثل اور نمازوں کے اس واسطے کہا اعلیٰ ہمارے کہ جب مختلف ہو شیخ
تمسک کیا ہے ساتھ حال اور نمازوں کے اور بھی روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے شامل میں اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر
بن العاص سے کہ کسوف ہوا آفتاب کا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سوکھنے سے آپ اور طول کیا قیام کو پھر رکوع کیا سو کسی طرح
ناوٹھاتے تھے سر اپنا پھر اٹھایا کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہ اٹھاتے تھے پھر اٹھایا تو
کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح نہیں اٹھاتے تھے پھر اٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت میں آخر حدیث
اور مروی ہے حکم عبدالرحمن بن عمر سے بھی غرض مختلف ہوئیں اس باب میں روایتیں اور روایت کیا حدیث عبداللہ بن عمر بن الخطاب
کو حاکم نے اور کما صحیح ہی اور نہیں اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے بوجہ طبر بن السائب کے اور یہ توثیق ہو اونسے علی
اور تحقیق کہ اخراج کیا اس سے بخاری نے ساتھ ابو ثمر کے اور کما بھی بن عیین نے لایا صحیح بخاری میں نہیں جبت ہوگی اور کسی حدیث
اور فرق کیا امام احمد نے اور شخص میں جسے پہلے اونسے سنا اور چھنے پیچھے اونسے سنا یعنی اول سے کی روایت صحیح ہی اور پھر
عطاء کا حافظہ خراب ہو گیا تھا اور کوٹ کیا اس سے ابو داؤد اور روایت کیا ابو داؤد نے عمرو بن عبد سے ایک رکوع اور طول کیا
اسمیں شیخ ابن العمام نے اور اس کتاب میں بوجہ خون طول ترک کیا اور حاجی بعد نماز کے آفتاب کے صاف ہو تک لازم کیونکہ نماز حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بغیر میں کہ جب کچھ تم اوسکو تو ذکر والدہ کا اور دعا کرو اور نماز پڑھو یہاں تک کہ روشن ہو جاؤ آفتاب اور
سناخ نے کہا کہ اگر کاندھی اور تاریکی میں بھی یہ نماز مستحب ہے ابن عباس نے پھر نماز واسطے زلزے کے بعد کہ میں اور خضوف کشتی نماز
جہاں جیسے صاحبین نے نزدیک اور دلیل انکی حدیث حضرت عائشہ کی ہے صحیح میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خضوف میں اور
بخاری میں ہے کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے اور ہمارے
امام صاحب نے نزدیک ہر جہاں ہے کیونکہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے مسند احمد اور ابویعلیٰ میں کہ نماز پڑھی میں نے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نماز کسوف کی اور نہ سنا میں نے اونسے ایک حرف قرات اور سنا دین اور سکی ابن ابیہ ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے
معرفت میں دو طریقوں سے اور طریقہ حاکم بن ابان سے جیسا کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے پھر کہا اگر جان لوگوں سے حجت نہیں لیکن یہ نہیں
اکلی شاہد ہیں روایت ابن عباس اور حدیث سمیعہ میں ہے **فَلَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا** یعنی ہم نہیں سنتے تھے آواز قرات کی
ص اور جب پانی برسنا بند ہو جاؤ تو شخص دعا کریں اور استغفار نہ جماعت اور نہ خطبہ اور اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیو تو یہی درست
ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا** یعنی استغفار راگوامد سے کہ وہ بڑا بخشنے والا
اور کما امام محمد نے نہیں نماز ہی استسقامت ہوا اوسکے نہیں کہ اس میں چاہی اور پونچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ صلا اور
دعا کی اور پونچا ہو حضرت عمر سے کہ وہ چڑھے منبر کو اور دعا مانگی اور طلب پانی کی اور نہیں پونچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ

ابن عباس

ابن عباس

اور نفل بعد فجر کے کروہی صلا تک کا آفتاب نکلے اور بعد ازل اسکی گزری **ص** اور بعد آفتاب چلے
 بھی شیخین کے نزدیک قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال
 کے نہ کرے اور اگر اس قدر فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دونوں
 کی قضا کرے اور بعض شیعہ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے فقط فرض کی قضا پڑے
ف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب رات تقریباً من فجر فوت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور کوسا تھ سیکے
 قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت کے اور یہ حدیث شرح حواہ میں موجود ہے اور روایت ہی ابو قتادہ کے کہ اسکی سیر کی جہن
 ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات یعنی جب تھوڑی رات باقی تھی سو کہا ہم میں سے بعض لوگوں نے کاشکے تھے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے خوف کرنا ہوں میں کہ سو جاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دو گھامیں آپ کو اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر تکیہ لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جاگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تو کیا دیکھا کہ کھال یا کھانا راقا تھا پھر کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہاں گیا وہ جو تھنے کہا تھا اور جواب یا بلال نے کہ کبھی سی
 نیند آج تک مجھ کو نہیں آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نے قبض کر لیں اور اسکی روح تھاری اور پھر پھیر دیتا ہے جسوقت
 چاہتا ہے ہی بلال کھڑا ہوا اور اذان دے گا کی اور وضو کیا اور جب بلند ہو گیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی
 جماعت سے روایت کیا اسکو بخاری سلم ابو داؤد نسائی ترمذی وغیرہم نے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جب جگا یا اونکو آفتاب کی
 گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور چلے پھر اترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال نے پھر پڑھی انھوں نے سنت فجر کی بعد اس کے پڑھی
 نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا نسائی نے ابن عباس سے
 اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازوں کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم فقط سنت فجر
 میں ہے کیونکہ اوہمیں تاکید زیادہ ہے سب سنتوں کے اور باقی سنتوں میں یہ حکم نہیں **ص** سنت ظہر کی چاہے خوف ہو جماعت
 جائے یا نہ ہو ترک کیا وگئی اور بعد فرض کے قبل دو گنا سنت کے پڑھ لیا اور سوائے کوئی سنت قضا نہیں کیا وگئی **ف**
 کیونکہ سنتین عصر اور عشا کی مستحب ہیں اور غریب کے اول میں سنت ہی نہیں اور غریب اور عشا کے بعد کی سنتیں اگرچہ سنت ہیں
 لیکن اونکی تاکید نہیں اور سنت فجر میں آپ نے ارشاد فرمایا صلوا نماوا وان طردکم انھن یعنی پڑھ لو اور نہ رکعتوں کو اگرچہ
 روزہ الین تکو گھوڑے اور نہ چھوڑا وگور روایت کیا اسکو ابو داؤد ابو یوسف اور اسناد او اسکا ضعیف ہے لیکن قابل قبول کے ہے
 اور صحیح میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ گناہ رکھنے والے کسی نفل کو سنت فجر سے اونٹن سائی
 میں نہ رکھتے قبل فجر کے بہتر ہیں دنیا سے اور جو اوہمیں ہو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر میں کہ جو شخص صبح
 چار رکعت کو قبل ظہر کے پڑھ لیا اسکو شفاعت میری اور یہ حدیث ہے کہ میں نے ابی اسلم و امام احمد کے کہ میں نے
 حدیث سنیۃ الظہر قالہ اعلم یہ یعنی جو ذکر کیا اسکو مصنف نے سنت ظہر میں سوائے اسکو جاتا ہے اور یہ حدیث اوکو
 نہیں ملی لیکن صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے چار رکعت کو قبل ظہر کے اور وہ رکعتوں کے
 قبل فجر کے اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں چھوڑتے تھے اسکو بھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا تھنوا رکعتی الفجر

تو جس کی تہذیب
 سائنس کا لہذا کو
 انھوں نے بن
 لہذا کو

قَالَ فِيهَا الرَّغَائِبُ یعنی نہ ترک کرو دو رکعتوں کو قبل فجر کے کیونکہ اوسین بہت عطا میں ہیں اللہ تعالیٰ سے اخراج کیا اسکا ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے اور کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے سنتوں کو اور کبھی ترک کرتے تھے لیکن نہیں دیکھا میں نے آپ کو کہ ترک کیا ہوں دو رکعتیں قبل فجر کی سفر اور نہ حضر میں روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں قابوس بن ابی طبیان سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے **ص** اور جس شخص نے ایک رکعت نظر کی جتا سے پانی جماتے اور سنے نہیں پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پائی تو اگر کسی نے قسم کھائی کہ ظہر کی نماز میں جماعت سے پڑھو گا اور اسکو ایک رکعت پانی قسم وکی جھوٹی ہوئی کیونکہ اسنے جماعت کو نہیں پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کہ مسجد میں آیا اور جماعت سے نہ ہو چکی تھی تو اسنے چاہا کہ فرض کو تھما داکرے تو کرنی وغیرہ کے نزدیک سنتیں پڑھے اور حسن بن زیاد کے بھی نزدیک فرض سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہے کہ سنتیں پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے اور جسنے کہ اقتدا کی اور امام کو میں ہر اور ٹھہرا بیان تاکہ کہ امام نے سر اٹھالیا تو وہ رکعت اسکو نہیں ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی اگر کسی شخص نے قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع میں گیا درست ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہیں ہوا

باب قضا نمازوں کے پڑھنے کے بیان میں

اگر کسی شخص کی ایک نایت کی نماز یعنی پانچ نمازین اور وتر فوت ہوئی ترتیب سے پڑھنا فرض ہوا اور جب بعض وقتی ہوں اور بعض قضا اوسین بھی ترتیب فرض ہے **ف** کیونکہ روایت کیا داؤد قطنی نے پھر بیہقی نے اسمعیل بن ابراہیم رحاچی انھوں نے سعید بن عبد الرحمن حمی سے انھوں نے عبد اللہ انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے نماز اور نہ یاد کیا اسکو گراو سو قہ میں کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہی سو تمام کرے نماز اپنی اور بعد اس کے اوس قضا نماز کو پڑھے اور جب فارغ ہوا اوس نماز کو اعادہ کرے اوس نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اسکو مالک نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے موقوفہ اور صحیح کیا داؤد قطنی ہوا اور بوزرغ نے وقت اسکا اور اختلاف کیا انھوں نے بعض شخص جس نے رفع میں خطا کی ہوا وہ میں سے وہ لوگ ہیں جنھوں نے نسبت کی خطا کی طرف سعید بن عبد الرحمن کے اور بعضوں نے طرف رحاچی کے اولیٰ لیکن شک نہیں اس بات میں کہ رفع زیادت ہو اور زیادت ثقل سے مقبول ہو اور یہ دونوں شخص ثقل میں کہ یعنی برحق نے رحاچی میں نہیں حرج ہے ساتھ اس کے اور ایسا ہی کہا ابو داؤد اور احمد نے اور اسی طرح توثیق کی ابن عمر نے سعید کی اور ذکر کی ذہبی نے توثیق اسکی بہت لوگوں سے میزان الاعتدال میں ہے اگر کوئی کہے کہ یہ دونوں برابر مالک کے نہیں اور مالک نے وقت کیا اسکا جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کچھ حارثہ نہیں ہیں حسین بن بری توثیق میں دونوں ہاویوں کی شرط ہے بلکہ زیادت ہو اور زیادت میں برابر ہونا راولو کا قوت میں شرط نہیں اور حجت نہ پڑی جاوے گی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہ سو جاوے کسی نماز سے یا بھول جاوے اسکو تو پڑھے اسکو جب یاد کرے اسکو کیونکہ اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول جو اسنے نماز بھولے سے پڑھ لی ہو اسکو بھلا دیا کرے اور وہ نماز فاسد ہو گئی اور دلیل اول مسئلہ کی یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے عبد اللہ بن سعید کے کہ اگر کسی نے مشرکین نے روک رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازوں میں دن خندق کے بیان تاکہ کچھ رات بھی گزر گئی تھی سو حکم کیا حضور صلی علیہ وسلم نے بلال کو اور انھوں نے اذان دی پھر اقامت کی اور نماز پڑھی اول ظہر کی پھر اقامت کی اور نماز پڑھی عصر کی پھر اقامت کی

کر لیا باج کے تشدد میں بعد تشدد کے پھر بیٹھا رہا اور امام صاحب مروی ہے کہ اگر ایک حرف تشدد سے زیادہ کیا تو سجدہ واجب کا اور بیوقوف کے کہہ کر اگر اللہ تعالیٰ علیٰ تجلی اتنا زیادہ کیا تو واجب ہو گا مگر جب ایک کلمہ کے موافق زیادہ ہو تو جیسے قیام یا قعود یا دوبارہ رکوع کرے یا ہری نماز میں آہستہ بڑھے اور آہستہ والی میں کچھ کے پڑھنا ہوا قاعدہ ترک کرے غرض ترک اچھا کرے تو ان سب صورتوں میں ابدا ایک سلام کے دو سجدہ کرے اور پھر تشدد وغیرہ پڑھ کر سلام پھر سجدہ اور سلام کے نزدیک قبل سلام کے اور پھر تین خلفا ہو کہ بعد دو نون سلام کے سجدہ سو کرے یا بعد ایک سلام کے اور اول کو اختیار کیا صاحب نے اور دوسرے کو صاحب کافی نے اور میں کہتا ہوں کہ صحیح یہی ہے کہ بعد دو نون سلام کے کرے اور یہی مروی ہے احادیث میں ایک سلام کی روایت میں نہیں پائی دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا بخاری سلم ابو داؤد و نسائی ترمذی وغیرہم نے غلبہ میں سے انھوں نے لکھا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر کی سو کھڑے ہو گئے بعد دو رکعتوں کے اور نہ بیٹھے تو کھڑے ہو گئے لوگ بھی بیٹھے آپ کے یہاں تک کہ جب تمام کر لی نماز آپ نے اور انتظار کیا لوگوں نے سلام کا کہہ کر یہی اور وہ بیٹھے تھے تو سجدہ کے دو سجدہ قبل اس کے سلام اور بعد سلام کے بھی مروی ہیں صحاح ستہ میں حدیث ذوالیہدین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر دو رکعتیں پھلجی اور سلام پھلجی کر کہہ کر یہی اور سجدہ کیا اور ایک روایت میں سلم ابو داؤد و نسائی کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی پھر سلام پھر دیر آپ نے بیٹھے تین رکعتوں کے یہاں تک کہ گھبرا اٹھی کہ پڑھی ہاتھی رکعت پھر سلام پھر پھر دو سجدہ کیا اور سلام پھر اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچی تھیں تان بعد السلام یعنی ہر رکوع واسطے دو سجدہ میں بعد سلام کے سورت کیا اور سکوا ابو داؤد اور ابن ماجہ اسمعیل بن عیاش سے حدیث توبان کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھی تھی بعد تان بعد السلام کہ ابھی تھی نے مستقر ہوا ساتھ اسکے اسمعیل بن عیاش اور وہ قوی نہیں اور پھر نزدیک یہ منوع ہو کہ یہ اسمعیل بن عیاش تشدد تو تین کی اوکل امام احمد و القادری بن ابی نعیم بن حنین اور فضیلت اس کی ابو نعیم فراری قبول نہیں اور دیکھو کہ ابو زرہ و ابو امام بن اس فن میں کہا انھوں نے نہیں تھا شام میں بعد از اعی اور سعید بن العزیز کے حافظ زیادہ اسمعیل بن عیاش اور سعید بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن اسمعیل بن عیاش اور کہا ابن ماجہ نے نہیں منوع ہے ساتھ اسکے اور زرہ بن ابی نعیم مسمی ذکر کیا اور سکوا ابن عیاش نے ثقات میں اور عبد الرحمن بن جبرین نے فرمایا ابو زرہ و ماہ نسائی نے فقہ ہوا کہ ابو حاتم نے صالح حدیث اور ذکر کیا اور سکوا ابن عیاش نے ثقات میں اور بیوقوف نے منکر کیا اس حدیث کو نہیں ثقات کیا گیا طرف کلام اسکے کے علاوہ اسکے کہ سکوت کیا اوس ابو داؤد اور یحییٰ بن سلیم ایک حدیث قوی اور موجود ہے رعایت کیا ابو داؤد نے عبد اللہ بن جبر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ شک کرے نماز اپنی میں تو بجا ہے کہ سجدہ کرے دو سجدہ بعد سلام کے اور فیصل حدیث میں ہے کہ یہاں میں اوکل طول ہو گا بلکہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سجدہ سو کرنے کے جب شک کرے کوئی نماز میں نماز اپنی میں تو بجا ہے کہ سجدہ کرے سو اب کو تو اسی پر عمل کرے اور نماز کو تمام کرے اور سلام پھر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور پھر کیا مال مال علی بن حسین بن اسمعیل نے ایک حدیث ابن مسعود سے صحیح کہا تو حدیث ثناء السیرتی ثناء محمدی ابن مسعود ثناء شعبۂ عن الحکم عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھیں صلی اللہ علیہ وسلم ثناء محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ قال شعبۂ وصیفت حقا و اوسیکان محمد بن

ابو زرہ و ابو امام بن اس فن میں کہا انھوں نے نہیں تھا شام میں بعد از اعی اور سعید بن العزیز کے حافظ زیادہ اسمعیل بن عیاش اور سعید بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن اسمعیل بن عیاش اور کہا ابن ماجہ نے نہیں منوع ہے ساتھ اسکے اور زرہ بن ابی نعیم مسمی ذکر کیا اور سکوا ابن عیاش نے ثقات میں اور عبد الرحمن بن جبرین نے فرمایا ابو زرہ و ماہ نسائی نے فقہ ہوا کہ ابو حاتم نے صالح حدیث اور ذکر کیا اور سکوا ابن عیاش نے ثقات میں اور بیوقوف نے منکر کیا اس حدیث کو نہیں ثقات کیا گیا طرف کلام اسکے کے علاوہ اسکے کہ سکوت کیا اوس ابو داؤد اور یحییٰ بن سلیم ایک حدیث قوی اور موجود ہے رعایت کیا ابو داؤد نے عبد اللہ بن جبر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ شک کرے نماز اپنی میں تو بجا ہے کہ سجدہ کرے دو سجدہ بعد سلام کے اور فیصل حدیث میں ہے کہ یہاں میں اوکل طول ہو گا بلکہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سجدہ سو کرنے کے جب شک کرے کوئی نماز میں نماز اپنی میں تو بجا ہے کہ سجدہ کرے سو اب کو تو اسی پر عمل کرے اور نماز کو تمام کرے اور سلام پھر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور پھر کیا مال مال علی بن حسین بن اسمعیل نے ایک حدیث ابن مسعود سے صحیح کہا تو حدیث ثناء السیرتی ثناء محمدی ابن مسعود ثناء شعبۂ عن الحکم عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھیں صلی اللہ علیہ وسلم ثناء محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ قال شعبۂ وصیفت حقا و اوسیکان محمد بن

اِنَّ اَبْرَاهِيْمَ كَانَ لَا يَذْكُرُنِي ثَلَاثًا صَلَّاهُ وَخَسَّاهُ اَمَلُ اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سلام کے دو سجدہ کیے اور اس طرح بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں ماقبل کو ایک اشارہ کافی ہے اور روایت کیا جاتا ہے بھی اس حدیث کو اور یہ حدیث اول میں ہر مالی جماعت کے مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ لازم نہ آوے گا بلکہ امام کے سہو اگر سجدہ کرے اور سبق بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اسکے باقی نماز پڑھ لے اور جو قعدہ اولیٰ کو بھولے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہو بیٹھ جائے اور سجدہ سوہو کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو کھڑا ہو جائے اور اخیر نماز میں سجدہ کرے اور جو قعدہ اخیر سے اگر بھولے کہ کھڑا ہو گیا جب تک اس کت کا سجدہ نہیں کیا اگر یاد ہو کہ تو بیٹھ جائے اور سجدہ سوہو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اسکے نفل ہو جائیگا وینکہ قراؤ ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے ملائیک **ف** اور یہ اونکی شہیت پر اس واسطے موقوف کیا کہ نفل شروع سے اگر نہ ہوا ہو تو وہا نہیں مہتا تمام کرنا اور سکا جیسا کہ گذرا اور طائا ایک کمت کا اجماع ہے کہ کوئی منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کمت پڑھنے سے ایسے اخراج کیا اور سکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری سے **ص** اور اگر قعدہ اخیرہ کے بھولے سے کھڑا ہو جائے تو جب تک پہنچ رکعت کا سجدہ نہیں کیا یہ بیٹھ جائے اور بعد سجدہ کے چاہے ایک کمت اور ملائیک اور سلام پھیرے اور سجدہ سوہو کرے تو چار کمتیں اوکی فرض ہوا ہو جائیگی اور دو نفل ہو جائیگی تو اگر اوکو توڑ دے لے گا قضا لازم نہ آوے گی اور یہ دو کمتیں سنت ظہر کے قائم مقام نہیں اور جو شخص ان دو کمتوں میں امام کی اقتدا کر گیا اوکو پڑھنا لازم آوے گی اور توڑ دے گا تو قضا لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک چار کمتیں اوکو پڑھنا چاہیے اور اگر توڑ دے تو قضا لازم نہ آوے گی جیسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں سوہو ہو سجدہ کرے اور بعد سجدہ کے بغیر سلام دوسرے نفل اسکے ساتھ نکلاو اور اگر ملا لیا تو درست ہو جائیگا اور اگر کسی کو نماز میں سوہو ہوا اور اخیر نماز میں سجدہ سوہو کی نیت سے سلام پھیر لیا تو اگر اوسنے بعد سلام سجدہ کیا تو گویا نماز وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں ہے تو اگر اوسنے سلام کیا اور کہیں اسکے ساتھ اقتدا کی پھر اوسنے سجدہ سوہو کیا اقتدا اسکی صحیح ہو جائیگی اور اگر نہ کیا تو اقتدا اسکی باطل ہو جائیگی اور اگر سلام کیا اور قعدہ کیا اور پھر سجدہ سوہو کیا وضو اسکا باطل ہو جائیگا اور اگر سجدہ کیا تو باقی رہ جائیگا اور اگر سلام پھیرا اور وہ مسافر تھا اوسنے نیت قاست کی پھر سجدہ سوہو کیا تو اب چار کمتیں اوپر فرض ہو جائیگی اور اگر سجدہ کیا تو فرض نہو گی اور اگر نماز میں سوہو ہوا اور اوسنے توڑ دینے کی نیت سے سلام پھیرا نیت اسکی باطل ہوگی اور سجدہ سوہو کرنا اوکو جائز ہوگا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی کمتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہے اور کبھی نہیں ہوئی تھی تو نماز پھر شروع پڑھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے سونہ جائے کہ کتنی کمتیں پڑھیں تو چاہے کہ وہ ہر اے نماز کو اور یہ حدیث ہدایہ میں ہے اور مجاہد نے بھی کہ شیخ ابن الہمام وھو غیر متب **ص** اور اگر کئی بار شک ہو چکی ہو سوچے جو ذہن پر غالب ہو اوپر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور بخاری سلم نے اور ابی نے بھی ابن مسعود کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں سوچ لے کہ تلاش کرے صواب کو اور بنا کرے اوپر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور روایت کیا سوا بخاری کے ابو داؤد و ترمذی مالک وغیرہم نے ابو سعید رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں اور نہ جانے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو چاہے کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیا یا پھر کمتیں شفاعت کر لی اسکی نماز

اور اگر یہی حالت ہو گئی واسطے شیطان مردود کو اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی **ص** اور اگر سوچے میں کچھ نہ معلوم ہو کہ کو اختیار کرے اور جسکو اخیر نماز کا جانے اوس جگہ بیٹھ جائے تو اگر اوسنے شک کیا کہ میں کعتیں یا چار تین بڑھی ہیں اور کچھ اوسکے ذہن کو معلوم نہ ہو تین رکعت کو لیوے لیکن بیٹھ کے پھر چوتھی رکعت پڑھے تاکہ خدا خیر ترک نہ جو باد اور مروی ہے عبدالرحمن بن عوف سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سو کرے کوئی تم میں سے نماز میں نہ جائے کہ ایک پڑھیں یا دو پڑھیں تو بنا کرے ایک پراور اگر نہ جائے کہ دو پڑھیں یا تین پڑھیں تو بنا کرے دو پراور اگر نہ جائے تو تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو بنا کرے تین پراور جب کہ سو سجد قبل سلام کے اخراج کیا اوسکا ترندی نے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہونے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھ لے اور سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہ ہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز سجدہ کے واسطے نہ کرے اور اگر کھٹنے پر بھی قادر نہ ہو چپ لیٹے اور پیر قبلے کی طرف کرے اور اشارے سے سر کے نماز پڑھے یا رکوع پر لیٹے اگر نہ قبلے کی طرف کرے اور چپ لیٹتا بہتر ہو اور اگر اشارہ بھی مستحضر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور آگے اور پلک اور دل سے اشارہ کرے **ف** روایت کیا جماعت نے سو اسلم کے عثمان بن حنین کہا کہ تمہی جھکو دو اسیر اور پوچھا سینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہا کہ پڑھ کھڑے ہو اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو ہلکے پڑھ کر زیادہ کیا انسان نے اور اگر قدرت نہ کرے تو چپ لیٹ کے نہیں تھکے دیتا ہوا کہ کیوں کروا فی طاعت او سکی کے اور زمین کر گیا اشارہ کا لیکن چپ لیٹ کے پڑھ گیا تو باضر و اشارہ سہی پڑھ گیا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدہ کے نہ کرے کیونکہ پہلے میں چپ لیٹ کر کہ اگر قدرت کے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کر اور زمین کو اشارہ کر اپنے سر سے اور یہ حدیث اس لفظ سے زمین کی ایک روایت ہے بزار نے سند میں اور یہی نے مسند میں باڑ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کی ایک مریض کی جو دیکھا او سکو کہ سجدہ کرنا ہی ٹھیکے پر چپ لیٹ کر اپنے تالی اوس مریض نے ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اوپر اور حضرت نے او سکو بھی پھینک دیا اور کہا کہ اگر قدرت رکھتا تو زمین پر پڑھ اور زمین تو اشارے سے پڑھ اور کر سجدہ کو زیادہ جھکا کے رکوع سے کہا بزار نے زمین بتا ہیں ہم کہ کسینہ روایت کیا او سکو اور سہی مگر ابو بکر حنفی نے اور متابعت کی اسکی عبدالوہاب اور عطاء ثوری انتہی لیکن ابو بکر ثقہ ہی کہما شیخ بن الہمام نے اور میں کہتا ہوں کہ اس باب میں بہت آثار صحیحہ مروی ہوئیں میں روایت کیا ابن ابی شیبہ ابن عمر سے کہ عیادت کی انھوں نے صفوان کی اور پایا او نکو کہ سجدہ کرتے ہیں ٹھیکے پر سوئے کیا او نکو اور کہا کہ اشارے سے پڑھ اور روایت کیا مسروق کہ کا کہ او نکو نے عطاء ثوری نے نبائی پر نو دیکھا او نکو کہ نماز پڑھتے میں لکڑی پر چپ لیٹ لیا او نسے اور دور کیا او سکو اور کہا کہ اشارہ کر جان تک کہ تیرا سر پہنچے روایت کیا جابر بن سم سے کہا کہ پوچھا سینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز پڑھنے سے اوپر لکڑی کے کہا کہ زمین جگہ کرنا ہوں میں تم کے ساتھ عیادت ہوں کہ لکڑی اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہو کر نہ بیٹھ کے در ذکر و لیکن اور روایت کیا عروہ کہ انھوں نے کھڑے بیٹھ اشارہ کرے اور نہ اوٹھا اپنے منہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ کہ اس باب میں روایت ہی ابو سعید اور کئی طرف ان کے تابعین ابراہیم اور سعید بن اسید اور حسن اور شریح اور ابن مرین اور عطاء اور طاؤس اور سرقہ اور عطاء

ایک

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عمر بن عبد اللہ بن عباس

واقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز پڑھے یا رکعت ہو کے تو اگر قدرت نہ رکھے پڑھے چٹ اور دونوں پر کے طرف قبلے کے اور یہ حدیث ضعیف ہے ساتھ حسن حسن بن علی کے **ص** اگر رکوع اور سجدہ کر کے اور بیٹھا اور رکعت ہو گیا اگر بیٹھ کے اٹھا کر سے پڑھے اور یہ کھڑے ہو اشارہ کرنے سے بہتر ہے اور جو شخص نماز اٹھائے سے پڑھتا ہے اور وہ شخص نماز کے اندر بچا ہو گیا نماز پھر کرے سے پڑھے اور جو بیٹھنے والا نماز میں کھڑے ہو نہ پڑھا ہو گیا باقی نماز کو کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر سے نکلے اور جو کشتی جاری ہے اور زمین بیضر بیٹھ کے نماز پڑھنا درست ہے اور جو بندہ می ہی تو درست نہیں اور اگر کوئی ایک دن رات تمام بیٹھ یا بیہوش ہو کر نمازوں کو ادا و سدن کی قضا کرے اور اگر کھڑی پھر بھی اس سے زیادہ بیہوشی رہی باجونہ یا تو قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک اگر پانچ وقتوں تک حالت بی قضا لازم آوے گی اور جو چھ وقت نماز تک یا زیادہ تک ہی تو قضا ساقط ہوگی اور کما صاحب ہائے قیاس یہ کہ جب کسی نماز کا وقت گزر جاوے بیہوشی میں تو وہ نماز اس سے ساقط ہوتی ہے اور پانچ نمازوں تک قضا کرنا بہ آسان ہے اور یہی مذہب ہے مالک و شافعی کا اور دلیل وہ ہے جو روایت کیا واقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوش شخص کو جو بیہوش ہو جاوے اور ترک کرے نماز کو کما نہیں ہوا تو ان کی قضا کر اور سن کر کہ جب کا وقت باقی ہو اور او زمین پوشیا ہو اہو اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہے اسناد میں اس کی حکم بن عبد اللہ بن احمد آملی کہما احمد نے کہ عادیث اس کی موضوع ہیں اور کما ابن عیینہ نے نہیں ہوا و زمین ہوا و اس کا کذب کہا او کما ابو حاتم و غیرہ کہ کما بخاری نے ترک کر دی گئی ہے حدیث او کما اور دلیل بخاری یہ ہے کہ روایت کیا محمد بن سنان عن ابی حنیفۃ عن عطاء بن ابی سلیمان عن ابی براء ایدہم النخعی عن ابن عمر انہ سئل فی الذی یقوی علیہ یوم ما ولیکۃ قال یقضی یعنی کما ابن عمر نے کہ جو شخص بیہوش ہو جاوے ایک دن یا ات قضا کرے اور روایت کیا عبد الرزاق نے نافع سے کہ بیہوش ہو ابن عمر نے ایک مہینہ سوئے قضا کی اس کی جوفوت ہو اور روایت کیا ابی ہریرہ بن جریر عن کتاب غریب الحدیث ثنا احمد بن یونس ثنا زائد عن عبد اللہ عن نافع قال اعجی علی عبد اللہ بن عمر یوم ما ولیکۃ فافات و لکم یقض ما فاتہ یعنی بیہوش رہے ابن عمر ایک دن اور ایک رات اور نہ قضا کی اس کی جوفوت ہو واللہ اعلم

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

سجدہ تلاوت کا ایک سجدہ ہے سب نماز کی شرطوں سے دو کبیروں کے بیچ میں بغیر ہاتھ اوٹھانے کے اور تشہد اور سلام کے اور سجدہ تلاوت میں جو نماز کے سجدہ میں پڑھتا ہے پڑھے اور چودہ آیتوں میں سے جو امین سے ایک آیت پڑھے سجدہ واجب ہوتا ہے پہلی آیت سورہ اعراف کے اخیر کی دوسری سورہ مدثر کی تیسری سورہ غفل کی چوتھی بنی اسرائیل کی پانچویں میر کی چھٹی پہلی آیت سجدہ کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک دوسری آیت سجدہ یعنی واذا کعوا واتجدوا میں بھی سجدہ کرے **ف** اور ہمارے نزدیک اس واسطے سجدہ اس میں کہہ نہ کہ سجدہ نماز کا ہی ذکر کیا اس کو تفصیل سے شیخ ابن التمام کہہ امام شافعی جو دلیل لائے ہیں حدیث حجت بن عامر کی کہما مینے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سورت حج کی اس باب کے کہ او میں نے سجدہ کیا فرمایا کہ مان او جو اولیٰ دون سجدوں کو کرے تو اس سورت کو بھی نہ پڑھے کما ترمذی نے نہیں ہوا و اس کا قوی ماور یہ اس باب کے کہ اسناد میں اس کی ابن ابیہ ضعیف ہے اور روایت کیا ابو داؤد و مرسل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

تفصیل دی گئی سو رت حج کی سبب و مسجدوں کے کہا ابو داؤد نے یہ حدیث مسند کی گئی ہے اور صحیح نہیں ہے اور اخرج کیا حاکم نے
 اور حدیث ترمذی کو اور کہا کہ عبد اللہ بن سعید اماموں میں سے ہے لیکن اخیر عمر میں اس کو اختلاط ہو گیا تھا اور میں کہتا ہوں کہ اگر یہ
 قول سلم بھی ہو تو بھی محض حدیث کی جب ہوگی کہ اس حدیث کے راوی قبل حال اختلاط کے عبد اللہ سنہ ۱۰۰ھ میں تھے اور نہ حدیث
 بہ صورت ہے اور اس باب میں ایک اور حدیث ہے کہ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ ابن ابی نعیم سے انھوں نے عمرو بن العاص سے
 کہا کہ پڑھائے مجھ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدہ قرآن میں اور تین تین مفصل میں ہیں اور سورہ حج میں دو سجدہ ہیں اور
 یہ بھی حدیث ضعیف ہے کہ عبد اللہ بن ابی نعیم نے حدیث سے ساتھ اس کے اور کہا ابن القطان نے جو مہول ہے اور نہیں بچا نہ ہوتا
 حال اس کا صلا شافعیوں نے ان کی تفسیر میں ہے کہ سجدہ تین تین میں ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس میں تین سجدہ
 اور دلیل اولیٰ یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد نے کہ خطبہ پڑھا ہر ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پڑھی سورہ ص اور جب آج سجدہ
 اترے اور سجدہ کیا اور کیا ہے بھی ساتھ آپ کے اور پھر ایک اور بار آپ نے پڑھا ص کو توجہ مستعد ہوئے ہم واسطے سجدے کے اور
 دیکھا آپ نے کہ فرمایا کہ یہ توبہ ایک نبی کی ہے اور لیکن سینے ٹھکے مستعد سجدے کے لیے جانا اور پھر اترے آپ اور سجدہ کیا تو اس سے
 معلوم ہوا کہ سجدہ کا واجب نہیں اور دوسرے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے
 نہیں سجدہ ص کا واجب بات سجدوں میں ہے اور دیکھا سینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے ص میں اور فرماتے تھے سجدہ
 اس کا واد علیہ السلام توبہ کی نیت ہے اور ہم سجدہ کرتے ہیں واسطے شکر کے اور جوابا سکا یہ ہے کہ اس سے ہم جو ثابت ہو گیا
 اور ہوا سجدہ کا شکر کے لیے منافی ہے جو کہ نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ آپ نے سبب سجدہ کرنے کا حق واد علیہ السلام میں اور ہر
 حق میں ارشاد فرمایا جیسا کہ عاقل پر پوشیدہ نہیں ہو گیا اور کہا امام حنفی ابو محمد عبد اللہ بن یعقوب بن المحرب تخریج کر کے اسے
 ابی حنیفہ نے اپنی سند سے عن ابی حنیفہ عن سماعہ بن حرب عن عیاض الشعمری عن ابی موسیٰ
 ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے ص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ص میں اور یہ
 ہماری ہے اور روایت کیا امام احمد نے بکر بن عبد اللہ مزی سے انھوں نے ابو سعید ایک حدیث اور آخر اس کا یہ ہے کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم ہمیشہ سجدہ کرتے تھے ص میں نقل کیا اس کو شیخ ابن امام غزالی نے جو سجدہ میں بارہویں والجمع
 تیرہویں والنفقت میں جو تیرہویں اقوام میں اور امام شافعی کے نزدیک بھی چودہ سجدہ ہیں مگر ص میں اون کے نزدیک سجدہ
 اور حج میں دو سجدہ ہیں اون کے نزدیک اور سجدہ میں شافعی کے نزدیک جب ان کو کثرت تواتر یا تعبد فن پڑھتے سجدہ کر
 اور ہر نزدیک جب وہم لایسا مومن پڑھے تب سجدہ کرے اور بھی جانا چاہیے کہ تقدیم سجدہ کی جائز نہیں
 اور تاخیر جائز ہے تو احتیاطا اس میں ہے کہ وہم لایسا مومن پڑھ کرے کہتا ہے میں کہ دلیل ہماری قول حضرت عمر رضی اللہ عنہما
 اور وہ قول ہے کہ نہیں ملا اور کہا شیخ ابن امام نے ان ذلک قول عمر فقیر یہ یعنی یہ قول حضرت عمر کا غریب ہے لیکن اخرج کیا
 ابن ابی نعیم ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ سجدہ کرتے تھے سجدہ میں نزدیک قول اللہ تعالیٰ لایسا مومن کے اور زیادہ
 ایک روایت میں کہ انھوں نے دیکھا ایک شخص کو کہ سجدہ کرتا ہے نزدیک ان کثرت تواتر یا تعبد فن کے سو کہا آپ نے جلدی کی تو نے
 ص ہا و اگر کوئی شخص آیت سجدہ کی سنے تو سجدہ کرے اگر چاہو اس کا قصد سننے کا نہ ہو کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرمایا

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اور سپر ہو جانے سے آیت سجدہ کو اور جو پڑھے اور سکو اور کہا شیخ ابن المہامی وحید بن السجدة علی من سجدہ اربعۃ غریب یعنی یہ حدیث جو صاحب ہائے بیان کی مرفوع ہو یا اسکا غریب ہو اور اخرج کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابن عمر سے کہ سجدہ اور سپر ہو جانے سے سنا اور سکو اور بخاری میں یہ تعلق کہا عثمان رضی اللہ عنہما کہ سجدہ اور سپر ہو جانے سے اور اس جملے کو اخرج کیا عبد الرزاق نے **أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الثَّوْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَانَ بْنَ مِقْلَابٍ قَرَأَ سُجْدَةً لِسُجْدَةٍ عُمَانَ فَقَالَ عُمَانُ إِنَّهَا الْمَجْمُوعَةُ عَلَى مَنْ اسْتَعْمَلَ ثَوْبًا مَشْنِيًّا وَلَوْ لِسُجْدَةٍ بِنِي كَرَّ** حضرت عثمان ایک قصہ خوان پر سو پڑھے اور سنے آیت سجدہ کی تاکہ سجدہ کرے حضرت عثمان ساتھ اس کے سوز با حضرت عثمان نے سجدہ اور سپر ہو جانے سے سپر چلے گئے اور سجدہ کیا واللہ اعلم **اور امام آیت سجدہ کی پڑھے مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے اگر چہ اوپر نہ ہو** اور اگر مقتدی نے پڑھی امام اور مقتدی نہ اندر نماز کے اور نہ باہر نماز کے کبھی سجدہ کرے اور جو کوئی نماز میں تھا اور اگر سنا تو وہ سجدہ کرے اور اگر مصلیٰ نے آیت سجدہ کی اس سے سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہ کرے سجدہ کرے بعد نماز کے اور جو سجدہ نماز کے اندر کرے تو بعد نماز کے سجدہ کرے اور نماز کو نہ لوٹے اور اگر کہنے باہر نماز کے امام سے آیت سجدہ کی سنی اور اسے اقتدا کی یا اور رکعت میں امام کے ساتھ بلا بعد نماز سجدہ کرے اور نماز کے اندر کرے اور اگر اسی رکعت میں قبل سجدہ کے ملا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدہ کے ملا سجدہ کرے اور جو سجدہ نماز میں واجب ہو یا نہ ہو اور سکو قصداً کرے اور اگر کہنے آیت باہر نماز کے پڑھی اور قبل سجدہ کرنے کے نماز پڑھنے میں مشغول ہو اور نماز میں پھر اسی آیت کو پڑھا ایک ہی سجدہ اور سکو کافی ہو اور اگر آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز میں اسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے اور اگر ایک مجلس میں آیت سجدہ کو کئی بار پڑھا ایک سجدہ کافی ہے خواہ سب بار پڑھے کے اخیر میں سجدہ کیا یا ایک آیت پڑھے کے سجدہ کیا اور پھر پڑھا کیا اور اگر ایک رکعت میں کئی بار پڑھا ایک ہی سجدہ لازم ہے خواہ سب کے بعد ایک ہی سجدہ کرے یا ایک بار پڑھے کے سجدہ کرے اور پھر کئی بار پڑھے اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری رکعت میں بھی پڑھا امام ابی یوسف کے نزدیک ایک سجدہ لازم آوے گا اور امام محمد کے نزدیک دو سجدہ اور اگر آیت سجدہ کو بدل یا ایک مجلس کو تو ایک سجدہ کافی ہو گا مثلاً ایک مجلس میں دو آیتیں سجدہ کی پڑھیں یا دو مجلس میں ایک آیت اور جو لاہر جو نا آتا ہو تو آنے جانے میں مجلس اس کی بدل جاتی ہو اور مذمت پر ایک شاخ سے دوسری شاخ پر جلا جاوے تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سننے والے کی مجلسیں مل گئیں تو کسی سجدہ واجب نکلے اور اگر پڑھنے والے کی مجلسیں ملیں لیکن سننے والے کی ایک ہی مجلس ہے تو اس سجدہ کو سجدہ لازم آوے گا اور ایک کلام سے دوسرے کلام کے شروع کرنے میں مجلس بدلے گی اور سطح ایک مکان سے دوسرے مکان میں اور کوئے گھر یا سجدہ بنے ایک مکان میں اور ایک درخت کی شاخیں کئی مکان میں ظاہر روایتیں اور نواد کی روایت میں ایک مکان اور اگر بیٹھے سے اوٹھ کھڑا ہو مجلس بدلے گی اور اگر کسی عورت کو طلاق کا استیقرار دیا اور وہ بیٹھے سے کھڑی ہو گئی تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر کہنے ساری عورت پڑھی اور آیت سجدہ کی پڑھی تو مکروہ ہو اور اگر آیت سجدہ کو پڑھی اور راقی سورت مجید کو تو مکروہ ہے نہ واجب یا ایک آیت اس کے ساتھ لا تا سجدہ اور آیت سجدہ بھی پڑھنا مستحب ہے تاکہ کوئی نہ سنے اور اس کو سجدہ بھی لازم آوے گا اور شاید وہ اس وقت سے مجید ہو

باب سا فر کی نماز کے بیان میں

جو شخص کہ تمین یا تمینات کی راہ کا واسطہ چال سلا کردہ کرے اور شہر کے گھروں سے نکل جاوے تو وہ سا فر ہو اور واسطہ چال خشکی میں اونٹ کی یا سیاہ کی ہو اور یا میں جب ہوا موافق ہو اور چار میں جو کچھ پہاڑ لائی ہو **ف** اور میں میں میں ات ہمار

نزدیک مت قصر کی ہو کیونکہ یہ بھی ایک سفر کی خصوصیت ہے۔ سو روزے کا تین دن تین اساتذہ کو پہلے فرمایا حضرت علیؓ
 علیہ السلام نے مسجد کے قریب ایک دن اور ایک دن اور ساقر میں دن اور تین دن اور یہی حدیث چلری حجت ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک مت قصر کی ایک دن ایک دن ہے اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے طار بن ابی رباح سے کہ کہا سینا بن عباسؓ کہ قصر کرنا
 حوات تک کہ نہین قصر کرنا کہ کہ قصر کرنا میں طائفہ تک اور مسافروں تک کہ کہ ان اور یہ ابو ایس سل تھا اور انا تھا
 انھوں نے ماتہ سے اور حضرت علیؓ روایت میں ہے کہ وہ کہ فرمایا کہ جو عطار بن عباسؓ کہ کہ کہ قصر کرنا سے بطن غلہ تک کہ قصر
 طوف مسلمان اور طائفہ اور جب کے آخر حدیث تک اور دلیل امام شافعی کی کوئی ہو کہ وہ نہیں ملی اور روایت ہے انسؓ کہ نبی علیہ
 علیہ السلام جب نکلتے تھے تو تین دن قصر کرتے تھے اور تین دن کی فتح القدر میں ہو **ص** مسافر کے واسطے اگر سفر سے او سکونہ کا
 قصد ہو جب تک کہ اپنے شہر میں داخل ہو یا آئے جیسے کہ ہنہ کی نیت کر کے کسی شہر میں یا کانون میں تک او سکے واسطے
 خصت ہو یعنی بہارت ہو کہ چار کعتی نماز کو قصر کرے پھر اگر نیت کی مسافر نے آئے جیسے کہ ہنہ کی نیت کی قنات کی ہو کہ
 یعنی آئے جیسے کہ ہنہ کی دو جگہ میں یا کسی شہر میں داخل ہو اگر اوس کو ادھر کہ وہ ان کے ملے پڑھوں چلا جاو گیا اور اس میں او سکود پڑھ
 تو ان صورتوں میں قصر کرے **ف** اگرچہ ایک سال یا زیادہ اسی طرح سے گزر جاو کہ آج جاو گیا یا کل جاو گیا اور نیت پندرہ دن
 پہنے کی کرے اور پندرہ دن قنات اقامت کے ہیں اور قیاس کیا او سکونہ تھا نہ طہر کرے او سکے بھی اقل مت پندرہ دن میں او یہی
 ماثور ہے ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے روایت کیا ان دونوں سے ملے ہوئی کہا انھوں نے اِذَا قَامَتْ بَلَدًا وَأَنْتَ مُسَافِرٌ
 وَفِي نَفْسِكَ أَنْ تُقِيمَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَلَيْكَلَهَ فَأَجَلُ الصَّلَاةِ مَا وَانَ كُنْتَ لَا تَذْكُرِي مَتَى
 تَطْعَنَ فَأَقْصُرْ هَذَا يَنْبَغُ آئے تو کسی شہر میں اور تو مسافر ہو اور نیت کرے پندرہ دن پہنے کی تو پورا کر نماز کو اور اگر کہیں
 تو کہ کب جاو گیا تو قصر کر نماز کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہا کہ ابن عمرؓ نے جب جامع کرتے اور قنات پندرہ دن
 تمام کرتے تھے نماز کو اور کہا امام محمدؓ نے کتابا میں ثنا ابو حنیفہ ثنا موسیٰ بن مسلم عن مجاہد بن عبد اللہ
 بن عمر قال اِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا وَفِي نَفْسِكَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَأَجَلُ الصَّلَاةِ
 وَإِنْ كُنْتَ لَا تَذْكُرِي مَتَى تَطْعَنَ فَأَقْصُرْ اوسنی اسکے وہی ہیں جو اوپر گزے سے تمام ہو اضمون فتح القدیر کا ترجمہ
 کہتا ہے کہ اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے سعید بن اسید سے کہ کہ جب جمع کرے خلکو کوئی شخص پندرہ دن کی قنات پر تمام کرے
 نماز کو اور سعید بن جبیر سے کہ کہ جب قنات کرے تو پندرہ دن پر تمام کر نماز کو اور کہا سفیان نے جب ارادہ کرے کوئی شخص
 مقام پر پندرہ دن پہنے کا تو نماز کو تمام کرے جسے کہ ارادہ کرے اور جب بجائے کہ کب خلیفہ گا پڑھے دو کعتیں اگرچہ گزر جاوے
 ایک سال اور یہی قول ہے او کا یہ عبارت صنف ابن ابی شیبہ کی **ص** اگر لشکر اسلام دارا حرم میں داخل ہو کہ یا دارا حرم کے
 قلعہ کو گئے کہ یا باغیوں کے تین دن اسلام میں شہر کے باہر گیا تو ان سب صورتوں میں اگرچہ وہ سب قنات کی نیت
 کرے کہ کہ شہر کے نماز کو قصر کرے اس واسطے کہ وہ قیام میں نہ ہو تین دن قنات کی نیت کرنے سے گزر جائے لوگ اپنے خیموں میں
 اگر آئے جیسے کہ نیت کی نیت کرے کہ وہ قیام میں نہ ہو تین دن قنات کی نیت کرنے سے گزر جائے لوگ اپنے خیموں میں
 بنجائے وغیرہ نہیں او کی نیت قنات کی جنگ میں ہو تین دن قنات کرے پھر او کی نیت قنات کی جنگ میں ہو تین دن قنات کرے پھر او کی نیت قنات کی جنگ میں ہو

توقیر اور سکا تمام ہوا مگر گنہگار ہو اسلام کی تاخیر کرنے کے سبب اور اللہ تعالیٰ کا مقدر مقبول کرنے سے اور دو تہین میں زیادہ ہو
 پر عین میں وہ فعل ہو جاوے گی اور اگر پہلا قصد نہیں کیا تو نماز اس کی باطل ہو جاوے گی کیونکہ مسافر پہلا قصد فرض ہو اور اگر مقیم نے
 اقامت کی سفر کی نماز چار گانی کے وقت میں تو مسافر چار رکعت اور وقت کے بعد مقیم سفر کی اقامت تک کے کیونکہ وقت میں تکمیل
 تا بعد از سی مسافر پر بھی چار رکعت فرض ہو جائیں میں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہو مگر نہیں بدلتا ہوا اور اگر مسافر امام ہو تو
 مقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری پڑھے اور سب ہو کہ مسافر کہ دیوے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھاؤ اور میں مسافر ہوں
ف ایک بار حضرت امام ابی یوسف رحمہ کو مارون شہید بادشاہ کے ساتھ تشریف لیکے تو نماز پڑھی آپ نے رشید ساتھ تشریف
 یعنی قصر کیا اور سلام پیر کے یہ کہنا کہ تمام کو نماز میں اپنی ہی اہل کیا کہ ہم مسافر ہیں تو کہا ایک شخص نے میں کہ میں نے یاد ہوں جس وقت
 اور حکم زیادہ ہوں تھے کہ امام صاحب نے کہ اگر توقیر ہو تا نکلا حکم تو نماز میں ایسا ہی ہو معراج میں **ص** اور اگر ایک شخص نے
 اپنے وطن اصلی کو چھوڑ کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن پہلی باطل ہو جاوے گا اور دونوں وطن کے درمیان میں سفر کی ہو تو
 خواہ ہو کہ یہاں تک کہ اگر وہ اس پہلے وطن پہلی میں داخل ہوا تو بغیر اقامت کی نیت کے مقیم ہو گا مگر وطن اصلی سفر کرنے سے نہیں باطل
 ہوتا ہی یہاں تک کہ اگر مسافر وطن اصلی میں داخل ہوا تو فی الفور داخل ہو ہی مقیم ہو جاوے گا اور لیکن وطن اقامت کا یعنی جس مقام میں
 پندرہ روز پہنچنے کی نیت کی ہو وہ باطل ہوتا ہی دوسری جگہ کے وطن اقامت کے مثلاً ایک شخص کا وطن اقامت کسی جگہ پر تھا پھر اس نے
 دوسری جگہ کو وطن اقامت کیا اگر وہ اونے دونوں کے درمیان میں تہ سفر کی نہیں ہو تو اس وقت میں پہلی جگہ وطن اقامت نہ رہے گی تا کہ
 کہ اگر وطن اقامت میں پھر داخل ہوا تو بغیر نیت اقامت کے مقیم ہو گا اور اسی طرح سے اگر وطن اقامت اپنے وطن اصلی کی طرف ہوا تو
 وطن اقامت باقی نہ رہے گا اور وطن اصلی اس کو کہنے میں ہوا اس کا اصل سکون ہو کہ اور سفر اور ضرر دونوں قصداً نمازوں کو نہیں بدلتے ہیں
 تو اگر سفر کی قصداً نمازوں کو ضرر میں قصداً کرے تو قصر کرے اور اگر ضرر کی نمازوں کو ضرر میں پڑے تو قصر کرے اور ضرر کہتے ہیں اقامت کے

باب جمعہ کی نماز کے بیان میں

جمعہ کے فرض ہونے کی واسطے کئی شرطیں ہیں پہلے شہر میں مقیم ہونا مسافر پر جمعہ واجب نہیں دو سرے سند است ہونا یا ہمارے
 جمعہ واجب نہیں تیسرے آزاد ہونا غلام پر جمعہ واجب نہیں چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہیں پانچویں بالغ ہونا اگر کے پروا نہیں
 چھٹے مقل ہونا دیوانے پر واجب نہیں ساتویں آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہیں آٹھویں پانچوں سلامت ہونا اگر کسی پر
 جمعہ واجب نہیں اور اگر وہ شخص جس پر جمعہ واجب نہیں حاضر ہو کہ اور جمعہ ادا کرے تو درست ہی طرح کا فرض ہو سکا اور ہوا جاوے گا اور
 جمعہ کے ادا کیواسطے بھی شرطیں ہیں پہلی یہ کہ شہر ہو کہ خواہ شہر کا کنارہ **ف** جانا یا جیسے کہ جمعہ فرض ہو سکے اور کا کافر
 ساتھ کتاب و سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالیٰ سَخَّاءُ الْوَدِيِّ وَالْمُتْلُوَةِ مِنْ قُرْآنِهِ فَاسْتَوْصُوا بِالنَّجْمَةِ فَاسْتَوْصُوا بِاللَّحْمَةِ
 یعنی جب ہمارا نماز کیواسطے دن جمعہ کے تو دوڑو واسطے ذکر خدا تعالیٰ کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا سَمِعَ النَّبِيَّ
 حَقَّ وَاجِبَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ اَوْ اَكْثَرِ رَجُلٍ اَوْ رَجُلَةٍ اَوْ صَبِيٍّ اَوْ كَهْمٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلُو سُبْحَانَ اللَّهِ
 ہر مسلمان پر جماعت سے مگر چار شخص پر غلام اور عورت اور لڑکا اور بچہ پر روایت کیا اس کو ابو داؤد نے طارق بن شہید کو کہا
 منہ میں نے کہ طارق بن شہاب نے فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہوا روایت نہیں کی اور یہ قول کچھ کسی حدیث کا قاض نہیں

کیونکہ صحابی اپنے میں فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہی اور نہ حدیث میں کیونکہ غایت یہ ہے کہ حدیث مرسل ہوگی اور
مرسل خصوصاً جب صحابی کی ہو تو حجت ہوگی اور نہ حدیث اور نہ شرط شیخین کے ہے اور انہی کے کیا یہ بھی نہ طریق باری کی تیسروں میں سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ واجب ہے مگر اوپر اُس کے اور غلام اور سافر کا اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے احکام میں
اور او میں زیادہ کیا عورت اور مرد یعنی کہ اور مرد ہی کے اور انہی میں سے کوئی اور کو حجت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے چھوڑ
تین جیسے سستی مگر دیکھا اللہ اسکے دل پر روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا اوسکو
ابن خزيمة اور ابن حبان نے ابی صحیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے چھوڑے تین جیسے برابر لکھا جادو کا مانتا ہے
روایت کیا اوسکو طبرانی نے جو کچھ میں حدیث جابر جفی سے اور وہ ضعیف ہے لیکن اسکے واسطے بہت شواہد ہیں نہ ضرر کرے گی
تضعیف جابر کی اور غزل بھی دن جسے کے سنت ہے اور گنداریاں اوسکا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ چھ گئے حضرت علی
رضی اللہ عنہ غسل دن جسے سے کہا کہ غسل دن جسے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے جو کچھ
قطنی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص یا ان لانا ہی اللہ پر اور بچھے دن پر تو اوپر نماز جمعہ میں دن جسے کے
مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مرد یعنی پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہیں جمعہ ہے اور تشریق اور عید فطر اور انہی مگر سب جاسع
یا بڑے شہر میں اور مثل اوسکے مرد ہی ضعیف سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا اوسکو ابن خزيمة نے
اور اسناد اوسکا یہی حدیث جابر بن عبد اللہ عن قتادہ بن سعد عن عبد اللہ بن عبد الرحمن انہی پورے
اسناد صحیح ہے اور وہ حدیث روایت کیا اوسکو ابن عباس نے کہ اول جمعہ جو بڑا عید جسے کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قرآن میں یعنی
گاہوں میں کچھ اسکے مخالف نہیں کیونکہ قرآن کا اطلاق عرب کے ہر شہر پر ہوتا ہے اور شاہد ہے اسکا کلام اللہ تعالیٰ کا کہ
هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَآئِیْنِ عَظِیْمَیْنِ اور اس جگہ قرآنین سے مراد کو اور طائف ہے اور زمین شک ہے
اس بات میں کہ شہر ہو اور پہلے میں اس حدیث کو دفع کیا ہے لیکن جو موضع میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور شہر کی تفسیر میں
اختلاف ہے مصنف کی نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جس میں بار بار اور قاضی ہو کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حد کو قائم کرے اور خصوصاً
نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جو وقت و مکان کو جمع ہو ورنہ تو اس جگہ کی بڑی مسجد میں ساوین اور صاحبہ قایمے اسی کو اختیار کیا
اور شہر کا کنارہ وہ ہے جو مقام شہر کے متصل ہو کہ اور شہر کے فائدے کی واسطے مقرر ہو مثلاً کھڑا دوڑنے کی واسطے یا لشکر اور
کیواسطے یا مردہ دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کاموں کے لیے مقرر ہو اور جسے کا بڑھنا جس کے ہر
منا میں خلیفہ کیواسطے اور امیر حجاز کیواسطے درست ہے اور امیر ہرم کیواسطے اور عرفات میں درست نہیں دوسری شرط یہ ہے کہ شہر
ہو یا اوسکا نائب تیسری شرط یہ ہے کہ وقت ہو کہ وقت یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہیں کیونکہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نائل ہو جاوے آفتاب پڑھ ساتھ آدھوں کے جسے کو ایسا ہی ہے پہلے میں اور یہ حدیث مروی ہوئی ہے کہ
مصحوب بن عمرو کہ جب صبا آوے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پینے کو کہا کہ پڑھ جسے کو جب نائل ہو جاوے آفتاب اور جمعہ جاری میں
حضرت انس مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جسے کو جب نائل ہو جاتا تھا آفتاب اور روایت کیا سلم نے
سلم بن اکوع سے کہ ہم جمعہ پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب نال ہوتا تھا آفتاب اور لیکن یہ روایت کیا دار قطنی نے

۱۵۵
کتاب الصلوة
باب جمع کی نماز کے بیان میں
کیونکہ صحابی اپنے میں فقط دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہی اور نہ حدیث میں کیونکہ غایت یہ ہے کہ حدیث مرسل ہوگی اور
مرسل خصوصاً جب صحابی کی ہو تو حجت ہوگی اور نہ حدیث اور نہ شرط شیخین کے ہے اور انہی کے کیا یہ بھی نہ طریق باری کی تیسروں میں سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ واجب ہے مگر اوپر اُس کے اور غلام اور سافر کا اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے احکام میں
اور او میں زیادہ کیا عورت اور مرد یعنی کہ اور مرد ہی کے اور انہی میں سے کوئی اور کو حجت کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے چھوڑ
تین جیسے سستی مگر دیکھا اللہ اسکے دل پر روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا اوسکو
ابن خزيمة اور ابن حبان نے ابی صحیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے چھوڑے تین جیسے برابر لکھا جادو کا مانتا ہے
روایت کیا اوسکو طبرانی نے جو کچھ میں حدیث جابر جفی سے اور وہ ضعیف ہے لیکن اسکے واسطے بہت شواہد ہیں نہ ضرر کرے گی
تضعیف جابر کی اور غزل بھی دن جسے کے سنت ہے اور گنداریاں اوسکا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ چھ گئے حضرت علی
رضی اللہ عنہ غسل دن جسے سے کہا کہ غسل دن جسے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے جو کچھ
قطنی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص یا ان لانا ہی اللہ پر اور بچھے دن پر تو اوپر نماز جمعہ میں دن جسے کے
مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مرد یعنی پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہیں جمعہ ہے اور تشریق اور عید فطر اور انہی مگر سب جاسع
یا بڑے شہر میں اور مثل اوسکے مرد ہی ضعیف سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا اوسکو ابن خزيمة نے
اور اسناد اوسکا یہی حدیث جابر بن عبد اللہ عن قتادہ بن سعد عن عبد اللہ بن عبد الرحمن انہی پورے
اسناد صحیح ہے اور وہ حدیث روایت کیا اوسکو ابن عباس نے کہ اول جمعہ جو بڑا عید جسے کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قرآن میں یعنی
گاہوں میں کچھ اسکے مخالف نہیں کیونکہ قرآن کا اطلاق عرب کے ہر شہر پر ہوتا ہے اور شاہد ہے اسکا کلام اللہ تعالیٰ کا کہ
هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَآئِیْنِ عَظِیْمَیْنِ اور اس جگہ قرآنین سے مراد کو اور طائف ہے اور زمین شک ہے
اس بات میں کہ شہر ہو اور پہلے میں اس حدیث کو دفع کیا ہے لیکن جو موضع میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور شہر کی تفسیر میں
اختلاف ہے مصنف کی نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جس میں بار بار اور قاضی ہو کہ شرع کا حکم جاری کرے اور حد کو قائم کرے اور خصوصاً
نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ جو وقت و مکان کو جمع ہو ورنہ تو اس جگہ کی بڑی مسجد میں ساوین اور صاحبہ قایمے اسی کو اختیار کیا
اور شہر کا کنارہ وہ ہے جو مقام شہر کے متصل ہو کہ اور شہر کے فائدے کی واسطے مقرر ہو مثلاً کھڑا دوڑنے کی واسطے یا لشکر اور
کیواسطے یا مردہ دفن کرنے کے لیے یا جنازہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کاموں کے لیے مقرر ہو اور جسے کا بڑھنا جس کے ہر
منا میں خلیفہ کیواسطے اور امیر حجاز کیواسطے درست ہے اور امیر ہرم کیواسطے اور عرفات میں درست نہیں دوسری شرط یہ ہے کہ شہر
ہو یا اوسکا نائب تیسری شرط یہ ہے کہ وقت ہو کہ وقت یعنی قبل وقت ظہر کے اور زوال آفتاب کے جمعہ درست نہیں کیونکہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نائل ہو جاوے آفتاب پڑھ ساتھ آدھوں کے جسے کو ایسا ہی ہے پہلے میں اور یہ حدیث مروی ہوئی ہے کہ
مصحوب بن عمرو کہ جب صبا آوے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پینے کو کہا کہ پڑھ جسے کو جب نائل ہو جاوے آفتاب اور جمعہ جاری میں
حضرت انس مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جسے کو جب نائل ہو جاتا تھا آفتاب اور روایت کیا سلم نے
سلم بن اکوع سے کہ ہم جمعہ پڑھتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب نال ہوتا تھا آفتاب اور لیکن یہ روایت کیا دار قطنی نے

عبداللہ بن سیدان سے کہا کہ میں حاضر ہوا ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جسے میں ہوتا تھا خطبہ کا قبلہ وال کے اور ذکر کیا
ایسا ہی عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما سے اور نہیں دیکھا میں نے کسی کو عیب نہ پایا اسکو اور یہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ خطبہ قبلہ وال
کے تھا لیکن یہ کچھ قانع نہیں ہوا اس کے اتفاق کیا محمد بن ابی بکر نے حضرت عبداللہ بن سیدان کے **ص** چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز کے پہلے
خطبہ موافق ایک تسبیح کے وقت ظہر میں ہو اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ذکر طویل یعنی ایک خطبہ دراز
پڑھا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک دو خطبہ ضرور ہیں کہ ہر خطبہ میں حمد اور دعا اور حکم تقویٰ کا ہو اور پہلا خطبہ قرائت کے طور پر ہو
اور دوسرا دعا کے طور پر یا تھوڑے شرط یہ ہے کہ جماعت ہو اور جماعت کی حد یہ ہے کہ امام کے سوا تین مرد ہوں اور اگر امام کے سوا دو کر کے
پہلے مقتدی بھاگ جاوے تو اس صورت میں امام ظہر شروع کرے اور اگر مقتدی چلے جاوے اور تین مرد بچاویں یا امام کے سوا
کرنے کے بعد سب بھاگ جاوے تو ان دنوں میں امام جمعہ تمام کرے چوتھی شرط یہ ہے کہ اذن عام ہو یعنی تمام لوگوں کو
مسجد میں بلانے کا حکم ہو اور جو شخص کہ جسے کے سوا سب نمازون میں امام کے لائق ہوں وہ جسے میں بھی امام کے لائق ہوں تو اگر
مسافر یا بیمار یا غلام جسے میں امام ہو و درست ہو جاوے گا اور امام زفر کے نزدیک ست نہ ہو گا اور معذور اور قیدی کی غلطی سے ست
دن جسے کے شہر میں ہو وہ ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک وہ جگہ شہر میں جمہور شہر میں اگر جہاں ایسا شہر ہو کہ اس کے دو جانب ہوں تو شہر کا
حکم رکھنا جیسے بغداد اور امام محمد کے نزدیک وہ جگہ یا تین جگہ یا زیادہ جمہور ایک شہر میں جائز ہے برابر ہوں کہ شہر کے دو جانب ہوں یا نہ ہوں
اور اسی پر فتویٰ ہے اور جسکو عذر نہیں ہو سکی بھی نماز الگ نہ کرے کہ وہ ہوگی اور جس شخص کو عذر نہیں اسنے ظہر پڑھی اور جسکو عذر ہے
دوڑا جس وقت کہ امام جسے نماز میں غول ہو و ظہر اسکی باطل ہو جاوے گی جسے کی نماز باطل ہے یا ناپا ہے یہ امام صاحب مذہب ہی اور صاحبین
نزدیک ظہر باطل ہوگی مگر جب کہ نماز جسے کی پالیو اور جو شخص کہ جسے کی نماز میں شہر میں یا سکو مسجد میں ہو تو وہ شخص جسے کی نماز پوری
اور ظہر پڑھے اور اسنے جمعہ پایا **ف** یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابی یوسف کا ہے اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر مقتدی امام
کے ساتھ دوسری رکعت لگا کر تکرار الیوسے جسے کو اوپر بنا کرے اور اگر دوسری رکعت کا اکثر نہ پاوے اور شامل ہو تو اوپر ظہر پڑھنا
لازم ہے اور جسکو اسنے نہیں پایا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مَا آذَرَكُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاقْضُوا یعنی
جو بات تم پر ہو اور جو جاتا ہے تو اسکو ادا کر لو اور پوری حدیث یوں ہے کہ جب قائم کی جاوے نماز تو نہ اؤتم دو رکعت ہو بلکہ اپنی جگہ
اور لازم ہے تیسرے المعینان اور سکون ہو جاوے اوکو پڑھو اور جو فوت ہو جاوے تمام کرو روایت کیا اسکو احمد اور ابن جابر اور اسحق بن
فاضل کے اقوال ہیں اور بھی اخراج کیا اس حدیث کو بخاری سلم ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ہریرہ سے اور ایک روایت
میں صحیح ابن جابر نے لفظ بھی واقع ہے یعنی فاقضوا اور اسی طرح بیان کیا اسکو صاحب ہدایہ نے کہا مسلم نے خطا کی سفیان بن
نے اس لفظ میں اور نہیں جانتا ہوں کیونکہ روایت کیا ہوا اس لفظ کو زہری سے سوا سفیان لکھا ابو داؤد نے نہیں لکھا سوا سفیان کے
کیسے یہ لفظ اور جوابا سکا یہ ہے کہ روایت کیا امام احمد بن محمد بن عبد الرزاق نے انھوں نے حضرت زہری سے اور اس میں فاقضوا
کا لفظ ہے اور روایت کیا بخاری نے اور ابی یوسف نے حدیث لکھی اسنے زہری سے اور کہا فاقضوا اور سفیان کی روایت ہے زہری سے مانند اس
اور بھی کہا بخاری نے حدیث لکھی عن الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنَّادٍ سَأَلَ
روایت کیا ابو نعیم نے مستخرج میں ابو داؤد و طحاوی سے انھوں نے ابن ابی حنیفہ سے انھوں نے زہری سے مانند اس کے تو باطل ہو گیا اس

صورت میں قول البوداد کا اور تفصیل اسکی فتح القدر میں ہے **صل** اور جب پہلی اذان ہو تو تہجد کی غریبہ یا بیجا چھوڑ دیں اور جسے کی طرف تہجد ہوں اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاسعوا الی ذکر اللہ و ذکر الہیۃ یعنی وہ لوگوں یا اللہ کے اور چھوڑ دو یعنی بیچنے کے **صل** اور جب خطبہ پڑھے کو امام اور اٹھے نماز اور بات حرام ہو جانے کی وجہ سے کہ فرمایا حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خطبہ امام تو نہ نماز ہی نہ کلام اور نہ رفع اسکا غریب ہی اور معروف یہ ہے کہ یہ کلام نہری کا ہی روایت اسکو مالک نے سوطا میں کہا کہ خطبہ امام کا منع کرنا ہی نماز کو اور کلام اسکا منع کرنا ہی کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء سے کہ عبد اللہ بن عباس اور ابن عمرؓ کہتے تھے نماز اور کلام کو بعد خطبہ امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ نے شاکا عطاء بن الحوام عن یحییٰ بن سعید عن یزید بن عبد اللہ عن ثعلبہ بن ابی مالک القرظی قال اذا ترک عمر وعثمان فکان الامام اذا خرج یوم الجمعة ترکنا الصلوة والکلام یعنی پایا سینے عمر و عثمان کو کہ جب خطبہ امام دن جمعہ کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علیؓ سے اسکا روایت کی عروہ کہ جب خطبہ امام منبر پر نہ تھیں ہی نماز اور نماز سیری کہ جو شخص آئے دن جمعہ کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو خطبہ اور نماز نہ پڑھے اور اخراج کیا علیؓ نے ابو ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خطبہ کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہو سونگو کیا تو اور جو خطبہ کیا اسکا بعض لوگوں نے کہا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھی تو نماز ہی ملائے کہ نہیں کہا کہ پڑھ دو رکعتیں لغوی کہ دو سہری روایت میں ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو رکعتیں اور باز سے آپ خطبہ سے یہاں تک کہ فارغ ہو وہ شخص نماز اخراج کیا اسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اسکا عبید بن محمد عبد بنی اور وہم کہا او میں پھر کالاد قطنی نے احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور او میں ہے کہ استظار کیا آپ نے اسکا اور کہا کہ یہ مرسل صحابہ ہی اور ہم کہتے ہیں کہ مرسل حدیث تو اس کے مقتضی پر عمل ضروری پھر اسناد او سکا زیادت ہو جبکہ ماقبل کے معارض نہ ہو کیونکہ اور حدیث میں اسکا ذکر نہیں ہے کہ اسکا مخالف نہ ہو اور زیادت ثعلبی نے مقبول ہے اور فقط زیادت اسکی ہو جب خطبہ نہیں ورنہ مقبول کیجا و زیادت سلم کی ہے حدیث میں واللہ اعلم **صل** جب تک کہ تمام کے خطبہ کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تبا اذان کوئی چاہو دوسری بار امام آگے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جامع نے سوطا کے سائب بن یزید کہ اسکا تھی اذان دن جمعہ کے اول اس کے جب امام بیٹھا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کے سوجب خلافت ہوئی عثمانؓ کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن ماجہ میں ہے کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں کہ امام اسکا وزا تھا بازار میں اور بعض صلوات میں ہے کہ زیادہ کی حضرت عثمانؓ نے تیسری اذان اور تیسری اذان اس سے ہے کہ ایک امامت کو بھی اذان شمار کیا ہے حدیث کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہین کل اذا نکل صلوة یعنی دو بیان و نون اذان کے نماز ہی سنی ایک اذان اور ایک امامت کے نود ہوں اس سے وہ معارض جو وار کیا اسکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے بعد نماز تو سنتیں کہ وقت ہو نہیں کہ یا اذان ختم کے وقت میں تھی اور وہ جو چاہے یا اسکا بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ جہالت ہے کیونکہ اذان ختم ہوتی ہو خطبہ کے بعد فصل کے اور جائز یہ بات

بَعْدُ وَالشَّمْسُ تَغْمِسُ أَوَّلَ لَيْلَةٍ الْمَاضِيَةِ فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيُّ
 وَالْفَطْرُ فَأَفْطَرَ ذَٰلِكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ طَعْمُ قَوْمٍ الْعِدَّةِ فَصَلَّاهُ عِيدَيْنِ تَحْتِيقُ كَيْفَ جَانِبُ شَيْءٍ
 لوگوں پر اخراجات میں رمضان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تو صبح کو انھوں نے روزہ رکھا اور آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بائیں ہونے والے لوگ کا انھوں نے کچھا پانڈ کو شب گذشتہ میں پس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو کھانا اور کھانا
 روزہ ماوی وقت اور پہلے آپ ساتھ آئے دوسرے روز صبح کے وقت اور پھر بھی ساتھ دیکھنے عید کی نماز **فصل** اور امام مقنن نے
 ساتھ دو رکعت پڑھا کہ اس طرح کہ پہلے تکبیر تحریر کی اور پھر ثانی پڑھے بعد اس کے تین تکبیریں پڑھے تب فاتحہ اور سورۃ بقرہ
 تب کو کر کے تکبیر کرتا ہوا اور دوسری رکعت میں پہلے قرآن پڑھنا شروع کرے اور بعد قرائت کے تین تکبیریں پڑھے اور پھر ایک تکبیر
 اور رکعت کو عین میں جاوے اور چھ تکبیریں جو زیادہ ہیں ان میں پانچ اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے ان میں احکام مقنن فطر کے
 بتائے **ف** جانا چاہیے کہ تکبیرات ہمارے نزدیک عیدین میں چھ چھ ہیں اور احادیث میں مختلف اس میں وارد ہوئی ہیں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اور صحابہ سے لیکن جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے سو یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کرتے عیدین میں سات اقل رکعت میں اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرائت کے سوا دو تکبیر
 رکوع کے اور یہی مذہب ہے امام شافعی رحمہ اللہ کا اور روایت کیا اس کو حاکم نے اور کہا کہ فقہر کیا ساتھ اس کے ابن مسیق نے اور
 تحقیق کہ ششاد کیا اس سے مسلم نے اور کہا اس باب میں مروی ہے حضرت عائشہ اور ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور طریق او
 فاسد میں یعنی ضعیف ہیں اور سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے عبداللہ بن عمر بن العاص کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تکبیر عید فطر میں سات میں پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں اور قرات دونوں کھون میں بعد اقل تکبیر زیادہ کیا اور طریق
 اور پانچ دوسری رکعت میں سو ایک نماز کے کہا نووی نے کہا ترمذی نے علل میں کہ پوچھا میں نے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ وہ صحیح ہے
 اور اخرج کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے کثیر بن عبد اللہ انھوں نے اپنے باپ عبد اللہ انھوں نے اپنے دادا عوف بن زری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم تکبیر کبریٰ عیدین میں اول رکعت میں سات قبل قرائت کے اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرائت کے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے
 اور وہ اچھی ہے صحیحون میں جو مروی ہیں اس باب میں اور کہا ترمذی نے علل کبریٰ میں کہ پوچھا میں نے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ صحیح ہے
 اس باب میں کوئی حدیث اس حدیث سے اور اس سے اخذ کرنا ہونیں اور مروی ہوئیں چند حدیثیں ہوا کہ کہ موافق ہیں ان حدیثوں کی اور
 سنن ابو داؤد میں ہے جو معارض اس کی ہے کہ پوچھا سعید بن العاص ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم تکبیر کرتے تھے ضعیفی اور عید فطر میں سو کہا ابو موسیٰ نے کہ تھے تکبیر کہتے چار مثل تکبیر چار کے سو کہا حذیفہ نے سچ کہا پھر کہا
 ابو موسیٰ ایسا ہی تکبیر کرتا تھا میں پھر کہیں اخیر حدیث کہا اور سکوت کیا اس سے ابو داؤد نے پھر ترمذی نے اپنی مختصر میں یہ روایت
 برابر دو حدیثوں کے ہے کہ وہ تصدیق کی اس کی حذیفہ نے تو گویا انھوں نے بھی روایت کیا اس کو اور سکوت ابو داؤد اور ترمذی کا صحیح ہے
 واسطے اس حدیث کے اور جو ضعیف کیا ابن الحوزی نے اس کو بسبب تضعیف عبدالرحمن بن قحطان کے اور نقل کیا اس کو ابن حنین اور
 امام احمد معارض ہے ساتھ قول صاحب تنقیح کے اپنی کتاب میں کہ توثیق کی اس کی بہت لوگوں نے کہا ابن حنین نے نہیں مرجع ہے ساتھ اس کے
 لیکن ہنادین اس کی ابو عایشہ کہ ابن القطان نے نہیں جانتا ہوں میں حال اس کا اور کہا ابن زوف نے جو محل ہے تو اگر مسلم تو تو بھی حد

نہ

عبدالرحمن بن ابی بکر
ابو عیسیٰ

ابن اسیر کی ضعیف ہے کہ کوئی نماز ہو اضطراب اور سختی کا تو کبھی تو اوسمین ہر عن ابن طہیة عن یزید بن حبیب عن الزہری عن اوس بن ہر عن عقیل عن الزہری اور بعض میں ہر عن ابن طہیة عن ابی الاسود عن عمرو بن علقمة عن ابی اسیر عن ابی ہریرة کہ ما دار قطنی نے کہ اضطراب ہو اوسمین بوجہ ابن اسیر اور جو اور دو حدیثیں بیان کیں منع کیا اور کئی تصحیح کو ابن القطان نے اپنی کتاب میں اور کہا اوسنے کہ کثیر بیابا عبد اللہ کا نزدیک محدثین کے متروک ہو اور کہا احمد نے کہ کچھ نہیں اور نہیں روایت کی ماوسس اپنی سند میں اور ایسا ہی کہا ابن عیینہ اور کہا انسائی اور وار قطنی نے متروک ہو اور کہا ابو زر ع نے وہی ہر حدیث اسکی معنی ضعیف ہو اور کہا امام احمد نے نہیں ہر کثیر عیدین میں ہر حدیث علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح لیکن سند پکڑی گئی ہو اوسمین ہر حدیث قول ابو ہریرہ اور لیکن جو مروی ہو صحابہ سے کثیرا لعلہ الزلف ثنائی الثوری عن ابی اسیر عن علقمة والاسود عن ابن مسعود کان یکتب فی العیدین تسبیحا اربعاً قبل القیامۃ ثم یکتب فی الثانیۃ یقر افاذ افرغ کتباً اربعاً یعنی ابن مسعود کہتے عیدین میں نو تکبیریں چار قبل قیامت کے پھر تکبیر کہتے تھے اور رکوع کرتے تھے اور دوسری رکعت میں قرات کرتے تھے اور چار بار پڑھتے تھے قرات تکبیر کہتے تھے چار بار اور اول رکعت میں تین تکبیریں عید کی ہیں اور ایک تکبیر تحریمہ اور دوسری میں تین عید کی اور ایک کو کھانچا اور روایت کیا اوسنے باسناد صحیح اوسنی اسناد سے کہا کہ تھے ابن مسعود بیٹھے اور نزدیک انکے ابو موسیٰ اشعری تھے اور خلیفہ سوچا اوسنے سعید بن العاص نے تکبیر سے نماز عید میں کہا خلیفہ نے پوچھا ابو موسیٰ کہا ابو موسیٰ کہ پوچھا عبد اللہ بن مسعود کیونکہ وہ ہم میں قدیم ہیں اور سب زیادہ جانتے والے ہیں پھر پوچھا اوسنے تو کہا ابن مسعود تکبیر کے چار پھر قرات کرے اور تکبیر کے پھر رکوع کرے پھر کھڑا ہو دوسری رکعت میں اور قرات کرے پھر تکبیر کے چار بعد قرات کے اور ایک دوسرا طریقہ ہے کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی نعیم نے باسناد صحیح مسود نے کہ تھے کھاتے ہو عبد اللہ بن مسعود تکبیر عید میں نو تکبیریں پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری رکعت میں اور اس سے مروی ہے کہ ایک تکبیر تحریمہ کی اور تین عیدین کی اور ایک رکوع کی اول رکعت میں اور دوسری میں ایک رکوع کی اور تین عیدین کی اور ایک دوسرا طریقہ ہر حدیث کا روایت کیا اوسکو امام محمد نے ثنا ابو حنیفہ عن حماد بن ابی اسیر عن ابن ابرہۃ التیمی عن عبد اللہ بن مسعود کان قاعدا فی مسجد الکوفۃ ومعه حذیفۃ بن الیمان و ابو موسیٰ الاشعری فخرج علیہم الولید بن عقبہ بن ابی معیط وهو امیر الکوفۃ فذبح مسد فقال ان عیدکم فکیف اصنع فقالوا اخذہ یا ابا عبد الرحمن فامس عبد اللہ بن مسعود ان یصلی بغیر اذان ولا قیامۃ وان یتکلم فی الاولیٰ خساوی الثانیۃ اربعاً وان یؤالی بین الفرائض وان یخطب بعد الصلوۃ علی راحلۃ یعنی ایک در حضرت عبد اللہ بن مسعود بیٹھے تھے سب کھڑے میں اور تھے انکے ساتھ خلیفہ بن الیمان اور ابو موسیٰ اشعری تو کھڑے انکے اوپر ولید بن عقبہ اور وہ امیر کوفہ کے تھے اس زمانے میں اور کہا کہ عید ہر تمہاری تو کیا کروں میں یعنی کس طرح نماز پڑھاؤں میں کہا ابو موسیٰ اور خلیفہ نے کہ بتاؤ کوئی اسے تو حکم کیا انھوں نے اوسکو کہ پڑھے بغیر اذان اور قیامت کے اور تکبیر کے پہلی رکعت میں پانچ اور دوسری میں چار اور یہ آلات کرے در بیان نو فرائض کے اور خطبہ پڑھے بعد نماز کے اپنی ساری پراوریہ انہر صحیح ہوئے تھے ساتھ صحابہ کے اسے جو کلام

تھے ساتھ اس کے حذیفہ اور ابو موسیٰ تو اگر کوئی کہے کہ مروی ہے ابو ہریرہ اور ابن عباس جو مخالف ہوا اس کے جواباً اس کا یہ ہر ایک مسئلہ
 ہو چکا ہے یا نہ عبد اللہ بن مسعود کے اور ترجیح ہوگی یا نہ عبد اللہ کو کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تین نہیں ہیں بلکہ عبد اللہ بن مسعود اور ہر
 نہیں ہیں یہ خلاف ابن مسعود اور ابن عباس جو مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں کثیر ہیں انھوں نے عید میں تیرہ تکبیریں سات
 پہلی رکعت میں اور چھ دوسری رکعت میں اور ایک وایت میں ہے کہ بارہ تکبیریں سات اول رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں
 معارض ہوا اس کے وہ جو روایت کیا اس نے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انھوں نے دن عید کے اور کثیر ہیں کھینچ کر تیرہ پانچ اول
 رکعت میں اور چار دوسری میں اور موالات کی درمیان دونوں افراد تو کچھ اور روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا
 اس میں کہ کیا مغیرہ نے مانند اس کے تو باقی رہا اثر ابن مسعود کا سالہ معارضے سے اور اوسے حجت پکڑی ہے ہمارے علماء نے واللہ اعلم
 اور وہ خطبے بعد نماز عید کے پڑھے روایت کیا ابن ماجہ نے جابر بن عبد اللہ سے کہ خطبے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن فطر کے یا اسی کے
 خطبے پڑھا اپنے کمرے کے چھ پر شمشیر آپ بھر کمرے ہو پڑھا اور کہا نو دوئی خلاصے میں اور جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ سنت ہے یہ عیدات کہ خطبے پڑھے دو عید میں اور فاصل کرے ان میں ایک جلسے کو ضعیف ہے متصل نہیں اور نہیں ثابت ہوا وہ خطبے
 پڑھنے میں کچھ اور متحد اس میں قیاس ہے جسے پر تو اگر خطبے پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھر احادیث کے خطبے
 اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی تو فضا کرے اور اگر عید کی نماز کسی حد سے پہلے روز نہ پڑھی گئی
 دوسرے دن پڑھی سب کو اور تیسرے دن پڑھی سب کو اور دلیل اس کی اور گزری ہے اور عید اضحیٰ کے احکام عید فطر کے موافق
 مگر عید قربان میں تب ہی کہ جب نماز نہ پڑھی سب کو کھانا نہ کھاؤ اور نماز کے قبل کھانا نہ کرو نہ نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے
 روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کیا اس کو عبد اللہ بن بریدہ انھوں نے
 اپنے باپ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت نخلتے دن عید فطر کے یہاں تک کہ کچھ کھا لیتے تھے اور نہیں کھاتے تھے دن
 بقرعید کے یہاں تک کہ ٹوٹتے تھے زیادہ کیا دارقطنی اور احمد کھاتے تھے قربانی سے اور صحیح کیا اس کو یحییٰ بن القطن نے اپنی
 کتاب میں اور دارقطنی کی زیادتی کو صحیح کیا صحیح میں اور عید اضحیٰ میں تکبیر پکار کے راستے میں ہے اور یہاں اس کا اور گزرا
 صحیح میں اور خطبے میں تکبیرات تشریق اور قربانی کے احکام بتلاؤ اور اگر کسی غدر سے یا بغیر غدر نماز نہ پڑھی گئی تو تیسری تکبیر
 نماز درست ہوا بعد اس کے نہیں اور عرفے کے روز واقفون کی مشابہت واسطے یعنی اون لوگوں کی جو حج میں کھڑے ہوئے ہیں
 اور وقوف کرتے ہیں حج ہونا کچھ معتبر چیز نہیں ہے کہ اس سے ثواب ہو اس واسطے کہ ایک مکان خاص جس کو عرفات کہتے ہیں
 اس میں حاضر ہونا حج کے موسم میں فرض ہے اور وجب ثواب ہے اور عرفات کے سوا دوسرے مکان میں نہیں اور تکبیرات تشریق کی لفظی اللہ اکبر
 اللہ اکبر کا لفظ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر اللہ اکبر کے لفظی اللہ اکبر کے لفظی اللہ اکبر کے لفظی اللہ اکبر کے لفظی
 پڑھا جائے شہر کے تیسرے روز یا چارواں یا سیکڑھ اس میں اختلاف ہے کہ تکبیرات تشریق کی واجب ہیں یا نہ ہیں یا نہ ہیں واجب ہیں
 اور وضو نہ سنت اور اکثر کا مذہب یہ ہے کہ واجب ہیں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ وہ تکبیر کہتے تھے بعد فجر کے
 دن عرفے سے نماز عصر تک اخیر دن تک تشریق سے اور روایت کیا صحیح میں نے ابی حنیفہ عن حماد بن ابی سلمہ کہ
 عن ابی ہریرۃ عن النبی عن علی بن ابی طالب اس سے منقول ہے اس کے اور مذہب امام صاحب کا یہ ہے کہ فجر عرفے سے شروع کرے

اور ان کے بعد نماز ہی کی نیت ہو کر اور کفن خشت کی دلیل ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا ہو کر خود تو کفن
 جنسوں اور کئی بیٹی کو کفن دیا تھا یا بیچ کچھ عطا کرتے ایسی ہی بیٹی تھیں جن میں بیان کیا اس کو ام علیہ نے کفن فرمایا کہ اگر
 کو سب سے پہلے ام علیہ کے نسل بنت قانت ہو گا اور سنہ کے تھی جن میں ادا ہو کر خود تو کفن دیا تھا اور کفن دیا تھا اور کفن دیا تھا
 علیہ وسلم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول خود یا اس کو نماز تھی پھر پیرا میں پھر دانی پھر چادر پھر لکڑی پھر لکڑی
 روایت کیا اس کو ابو داؤد اور حسن کہ اس کو نو سو تھی اور کما سنہ تھی کما کلثوم نے وفات کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 غائب تھے یعنی اس کو گھبہ تھے اور معارض ہو اس قمل کے وہ جو کما ابن الاثیر نے کتاب الصحابہ میں کہ انتقال کیا ام کلثوم نے
 سنو میں بعد زینب کے ایک برس اور نماز ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اور کما کہ وہ پھر جس کو غسل دیا تھا ام کلثوم
 اوپر ایک سند قوی موجود ہے دلالت کرتی ہے ضعف پر قول منذری کے وہ جو روایت کیا ابن ماجہ نے بسند صحیح ام علیہ سے کہ کما
 داخل ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم غسل دے یہ ہے سے افکی بیٹی ام کلثوم کو سو فرمایا آپ نے غسل دے کہ کو بیٹی
 یا بیچ بار ساتھ پانی اور بری کی بیچ اور اخیر بار میں کافر کر میں موجب فراغت ہو جاوین جنہوں میں مکہ کو جب خارج ہو پھر ہم خبر
 ہنہ آپ کو تو بھیجی کہ طوت پہاڑ ایک لڑا اور کما کہ پنہادویہ اس کو ذکر کیا یہ شیخ ابن اللہ عام فتح القدر میں ہے کہ لہذا تھا
 تب اس کے اوپر لڑا تب مرد کو پہنچا کہ لڑا پر کے اور لڑا کو پہنچا پہنچے تھے ابھی طوت سے پہنچے تب بعد اس کے لہذا بھی
 اسی طرح پہنچے اور عورت کو پہنچے پیرا میں پنہادین اور اس کے سر کے بال کو دو حصہ کر کے اس کی چھاتی پر پیرا میں اور کھڑکی
 تب اس کے اوپر دانی اور عطا کی تب اس کے اوپر لہذا پہنچے اور اگر کفن کے کھل جائیگا اور سو تو اس کو باندھ دیکو ف اور
 کفن کا یہ ہے بھی کہ اگر ناکر وہ ہو کر وقت ضرورت کے جیسا کہ روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ حباب بن الارت کہ کما کہ
 میں نے ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اس کے تو واقع ہوا اجر ہمارا اللہ یرتو بعض انہیں سے ایسے ہوئے جنہوں نے کچھ اجر لیا اور
 گذر گئے ان میں سے تھے مصعب بن عمیر کہ قتل کیے گئے دن احد کے اور چھڑ گئے ایک چادر تو ہر جٹ جانتے تھے سر اوپر کما کھل جاتے
 تھے پہنچے اور جب پیر کو بند کرتے تھے کھل جاتا تھا سر اوپر کما کھل جاتے تھے پہنچے اور جب پیر کو بند کرتے تھے کھل جاتا تھا
 گناہ اور کفر کی اور کفن بھی قیل باندھنے کے خوشبود دیا جاوے طاق بار کیونکہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشبود و تم میت کو تین بار اور ایک روایت میں یہ بھی کہ ہر جٹ و اگن القیت ثلثا یعنی
 خوشبود و کفن کو مر سکے تین بار اور کما گیا کہ سند اس کی صحیح ہو اور بعد اس کے اوپر نماز پڑھیں کہ کما کہ
 کی فرض کما یہ پڑھنی اگر بعض پڑھیں کے ف سے ساقط ہوگی اور اگر کہیں نہ پڑھیں تو سب گناہوں کے ف اور
 جگہ پر دعائیں ثابت کرنا ضرور ہیں ایک ایک نماز فرض ہو دوسری یہ کہ فرض کما یہ ہو تو دلیل فرضیت کی یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ یعنی پڑھ نماز اور پڑھ کہ نماز تمہاری ہی حمد آرام ہو اور کما اسطے اور دلیل دینی
 یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو خود نماز نہیں پڑھی اور کما صاحب سے کہ پڑھ نماز اپنے صاحب پر تو اگر فرض میں ہو
 نہ ترک کرتے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شرط اس کی یہ کہ مرد امام کے سامنے حاضر ہو کہ تو نماز غائب پر مرد نہیں
 جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخاشی پڑھ کر ہی تھی تو اس واسطے کہ تخت اس کا آپ کے سامنے حاضر ہو گیا تھا اگر چہ تخت میں

اور اگر کما کہ
 ہر جٹ و اگن القیت
 ثلثا یعنی پڑھ
 نماز اور پڑھ کہ
 نماز تمہاری ہی
 حمد آرام ہو
 اور کما اسطے
 اور دلیل دینی
 یہ کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ایک
 مرد کو خود
 نماز نہیں
 پڑھی اور کما
 صاحب سے کہ
 پڑھ نماز
 اپنے صاحب
 پر تو اگر
 فرض میں
 ہو نہ ترک
 کرتے اس کو
 آنحضرت
 صلی اللہ
 علیہ وسلم
 اور شرط
 اس کی یہ کہ
 مرد امام
 کے سامنے
 حاضر ہو کہ
 تو نماز
 غائب پر
 مرد نہیں

یہ معلوم ہوا کہ لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الخاسرین صحیح میں عمران بن حصین کہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ السلام نے کعبہ کی گھاٹی میں
 نباشی یا نقل کیا اسنے سو کھڑے ہوا اور نماز پڑھو اور ستر کھڑے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم اور صف بازاری صاحب نے بھی
 آپ کو کعبہ میں چار کعبہ بن اور غنیم جانتے تھے کہ جنازہ ملے سنے ہوا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گمان یا کما اس طوطی کا کہ
 بغیر غنیم کے نماز کس طرح ہوگی تو شاید کہ کشف ہوا آپ پر یا خصوصیات نباشی میں جو کہ اللہ اعلم انہما اگر کوئی ظن
 کرے کہ اسو انباشی کے آپ نے غنیم بن مغیرہ فرنی پر نماز پڑھی اور وہ حاضر تھے جیسا کہ اور ہے حضرت جبریل علیہ السلام ہوں کہ اور کہا
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹے میں تو اگر جاہل ہو تم لپیٹ دوں میں تو کھٹکے واسطے زمین کو یعنی اوس میں کہ جان فون میں
 حاضر کروں اور تم نماز پڑھو اور ستر پکڑا کہ اچھا تو مارا اپنا بازو زمین پر حضرت جبریل نے تو اوٹھا آپ کے واسطے تھوڑا اور نماز پڑھی
 آپ کو نماز پڑھنے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے دو صفیں تھیں فرشتوں کی ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے پھر چوچا حضرت علی
 علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے کہ کس سے یہ درجہ پایا اوسنے کہا کہ اچھی گنتی تھی اونکو صورت قل ہوا اس کی اور پوچھتے
 اوسکو آتے جاتے اور جلتے اور کھڑے لپٹے روایت کیا اوسکو طبرانی نے حدیث ابی امامہ اور ابن سعد نے طبقات میں حدیث انس اور
 نماز پڑھی آپ نے زمین حارثہ اور جبریل پر جیسا کہ روایت کیا واقعہ فی جنازی میں **حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ**
عَلَيْهِمُ بْنُ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عَمْرٍاءَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ لَمَّا لَقِيَ النَّبِيَّ
الْمَكِّيُّ بِمَكَّةَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّجَرِ وَكُتِفَ لَهُ مَا يَكُونُ وَبَيْنَ السَّلَامِ
فَقَامَ يُطْفِلُ إِلَى مَقَرِّهِمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ الْآيَةَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ قَضَى حَقِّي اسْتَشْهِدُوا
عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ كَيْسِيُّ شَمٍّ أَخَذَ الْآيَةَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
قَضَى حَقِّي اسْتَشْهِدُوا فَصَلَّ عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ بِطِينٍ فَمَعَا
بِجَنَّا حِينَئِذٍ حَيْثُ شَاءَ سَمِعْنِي يَشْتَعِي حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم منبر پر اور ظاہر ہوا اونکو شام تک اور دیکھتے تھے اونکو بلالی
 کی جگہ پر پڑھا یا آپ نے کیا نشان کو زمین حارثہ نماز گزرسے اور شہید ہوئے اور نماز پڑھی اوپر حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے اودعا
 اونکو واسطے اور کہ انکے نشان کو اللہ سے اوسکے لیے داخل ہو جنت میں اور وہ دروازہ جنت میں پھلایا نشان کو جنت میں بلالی طالب نے اور گدڑ اور سید
 پھر نماز پڑھی اوپر اور مال اونکے واسطے اور کہ انکے نشان کو اللہ سے اوسکے لیے اور داخل ہوا وہ جنت کو اور اونکو جنت میں ساتھ
 دونوں بازو کے جان چاہتا ہے تو جواب دے گا یہ کہ خصوصیت نباشی کا ہنسنے دھمی اور قنیر پر کیا ہو کہ جب تختہ کو گناہ پڑا
 آپ کو واسطے اور نہ کہ میں آپ کو اور جو نکور ہوا اوسکے خلاف ہوا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے سوجھنا کسی مروی ہو مسل ہر دونوں
 ملائحتوں سے اور جو ابن سعد نے طبقات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے اور وہ بیٹا زید کا بیٹا اور کہا کہ بیٹا زید کا اتفاق کیا محمد بن ابی
 ضحیفہ اور طبرانی کی روایت میں ابیہ بیٹا ولید کا بیٹا اور وہ بھی ضعیف ہے ہوا اگر اسکو تسلیم کریں تو لازم آتا ہے کہ بیٹے لوگ حضرت
 علی رضی اللہ عنہ وسلم کے اور لوگوں میں اگرچہ نماز پڑھی ہو آپ نے اودن سب پر بعد ہرگز ثابت نہیں ہوا **ص** اور نماز کا کوئی
 یہ کہ چھ کعبہ کے دونوں ہاتھوں کو اوٹھا کے پھر دعا کے ساتھ نماز پڑھی کہ تو کیا تم کو میں اوٹھا اور نماز پڑھے پھر کہ
 کہنا اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم پر پھر تیسری کعبہ کے اور یہ دعا پڑھے اگر مردہ بالغ ہوا **اللَّهُمَّ اغْفِرْ تَحْتَهُ تَحْتَهُ تَحْتَهُ**

مسندین ابن عباس سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب النسخ والنسخہ میں انس بن مالک سے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات کبیر بن اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز کے پھر بھی اوسکو اپنے
 کبیر بن کہتے تھے اور میں جابر بیان کیا کہ کبیر بن سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث باجماع ثابت ہوا کہ صحیح جابر کبیر بن ہیں اور
 ایسا ہی بیان کیا اوسکو شافع عظام لہ واللہ سبحانہ اعلم وعلیہ السلام اکثر اور شروع کرنا ساتھ درود اوشاکے سنت
 وحاکمی سے روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبید کہما کہ سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک شخص کو کہ دعا کرتا ہے اور نہیں دے دیتا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثنائی اللہ تعالیٰ پر کہما کہ جلدی کی اس شخص نے
 تو بلایا اوسکو اور کہا کہ جب دعا کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور ثنا کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پھر دعا کرے بعد اوسکے جو چاہے صحیح کیا اوسکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہوئیں ہیں **ص** اور جو شخص
 کہ نماز پڑھے وہ مرد کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہے اور اوس میں نور ایمان ہے تو کھڑا ہونا
 سینے کے پاس اشارہ ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اوسکے کے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہوتا
 اوسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے کہ اوسکا کہ یہی سنت ہے لیکن اوسکی اسناد میں کلام ہے **ص** اور ترمذی نے
 کیواسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محل کا پھر ولی میت کا مصبات کی ترتیب اور ولی سے مرد کے اجازت لیکے غیر کو اجازت
 دیت ہے اور اگر ولی کے سوا دوسروں نے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو دہراؤ اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ دہراؤ اور جو
 مرد بغیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شہرہ ٹرنے کا نہ ہو یعنی تین روز تک **ف** اس واسطے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اوسکو ابن جابر اور حاکم نے
 اور سکوت کیا اوس سے اور اخراج کیا ملاک نے موطن میں بھی انھوں **ص** اور سوار سے نماز جنازہ درست نہیں **ف** اور تو کیا
 اسکو مقض ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقہ نماز نہیں جو ہر ہونے ارکان نماز کے اور استحسان نہیں جائز ہے کیونکہ اوس میں کبیر
 تحریر ہو جو ہے **ص** اور جس مسجد میں جاعت ہوتی ہو اوسکے اندر مرد کو رکھے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اوسکے باہر ہو
 تو اوس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ اوسکا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مرد پر مسجد میں تو نہیں اجزہ واسطے اوسکے
 اور ایک روایت میں فلائقی لہ ہے اور صالح مولیٰ نو اسکا اوسکی اسناد میں ثقہ ہے لیکن اختلاف ہو گیا تھا اوسکو آخر عمر میں نقل کیا
 ثنائی نے ابن عباس سے کہ وہ ثقہ ہے اور جس نے قبل اختلاف کے اوس سے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اوس
 قبل اختلاف کے تو تفصیل کی اسکی شیخ ابن ہمام نے اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد
 جاکو کی ایک آفتاب کہ اوس سے معلوم ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بغیر مردہ جو بعضی نے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں صحیح عقیقی شریک ہے واللہ اعلم **ص** اور جو کافر پیدا ہوا اور مر گیا تو اگر وہ باہر تو نماز نہ پڑھا
 رکھا جائے اور غسل نہ دیا جاوے کو نماز پڑھی جاوے **ف** روایت کیا ثنائی نے جابر سے کہ جب مرد کو کفر نماز پڑھی جاوے اور پڑ
 وارث ہوگا کہ انسانی نے اور واسطے مغیروں میں مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے سفیان نے اوسکو ابو یوسف

صحیح مولانا

صحیح ابن ماجہ

صحیح مسلم

سنة ۱۲۸۰
کتاب الصلوٰۃ
باب جنازے کے احکام
بعض احکامات
پہلے اور دوسرے
پہلے سے نکالے
ایسے ہی جیسا کہ
جنازہ نہیں

اسی مسئلے اور صحیح کیا اوسکو اور جابر سے مروی ہے مرفوعاً کہ لڑکا نہیں نماز پڑھی جاوے گی اوسپر اور نہ وارث ہوگا اور نہ اوسکا کوئی وارث ہوگا یہاں تک کہ روکے اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے کہا ترمذی نے روایت کیا اوسکو موقوف اور وہی صحیح ہے اور وہ جو معارضہ کیا ہے ساتھ اوسکے جو روایت کیا ترمذی نے حدیث منیرہ سے اور صحیح کیا اوسکو کہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سقط نماز پڑھی جاوے گی اوسپر اور وہاں جاوے گی واسطے والدین اوسکے کے ساتھ سفرت کے ساتھ ہو کیونکہ منع اس مقام میں مقدمہ اثبات پر **ص** اور اگر ایک لڑکا قید ہو اگر اپنے بابا کے ساتھ قید ہو اوسکو کوئی اونہیں مسلمان نہیں اور نہ وہ خود عاقل تھا نماز اوسپر پڑھی جاوے گی اور اگر کوئی اونہیں مسلمان ہو تو نماز اوسپر پڑھی جاوے گی اور اگر اکیلا قید ہو تو اوسپر نماز پڑھی جاوے گی یا وہ لڑکا مسلمان ہو لیکن اوسکو عقل تھی اور اوسکا کوئی باپ بھی مسلمان نہ ہو تو وہی نماز پڑھی جاوے گی اور اگر ایک کافر اور اوسکا ولی مسلمان تھا تو اوسکا ولی غسل دے جو جس طرح جسے چاہے پڑھائی جاتی ہے یعنی اوسکو وضو نہ کرایا جاوے اور داہنی طرف سے شروع کرے اور ایک کپڑے میں اوسکو لپیٹے اور ایک گڑھا کھودے اور اوسکو اوسمیں ڈال دے **و** روایت کیا ابن سعد طبقات میں **أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْقَوْدِي شَيْئًا مَعَاوِيَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا أَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَوْتِ أَبِي طَالِبٍ كَيْ تَوَقَّالَ لِي إِذْ هَبْتُ فَأَعْيَلَهُ وَكَفَّنَهُ وَوَارَاهُ قَالَ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ لِي إِذْ هَبْتُ وَأَخْسَلْتُ قَالَ وَجَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْغِرُ لَمْ أَتَاكَ وَلَا يَحْسُ مِنْهُ مِنْ مَيِّتٍ حَتَّى تَزَالَ عَلَيْهِ وَجَبَتْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَفْغِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ** یعنی فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ جب خبر کی سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ موت ابو طالب کے رونے پھر کہا واسطے میرے جاوے غسل دے اوسکو اور چھپا اوسکو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ کیا سینے ایسا ہی اور آیا میں بھڑکایا کہ جاوے غسل کر اور تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش مانگتے واسطے اوسکے کہ کئی دن تک اور نہ کچھ گھر سے یہاں تک کہ اوسکو جریر بن عبد السلام ساتھ اس آیت کے نہیں جاوے واسطے نبی کے اور اوس لوگوں کو جو ایمان لائے یہ کہ بخشش مانگیں مشرکوں کے واسطے اور اس سے معلوم ہوا کہ شرک کی بخشش اگرچہ نبی کے عزیز و اقارب میں سے ہوئے نہیں ہوتی اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل دینے والے کو بھی بعد غسل سے غسل واجب تھا اور ایسا ہی روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جنازے اور دن جسے کے او غسل سے اور یہ ضعیف ہے اور روایت کیا اوسنے اور ترمذی نے مرفوعاً کہ غسل دے میت کو سو غسل کرے اور جو اٹھاوے اوسکو تو وضو کرے حسن کہا اوسکو ترمذی نے اور ضعیف کیا اوسکو جہونے اور اس باب میں کوئی حدیث صحیح وار نہیں ہوئی ہاں محمول آجلیب پر ہو سکتا ہے کہ مثلاً بعد غسل سے غسل مستحب ہے اور اس طرح وضو بعد اوستھانے جنازہ کے **ص** اور سنت ہے جنازے کے اوستھانے میں چار آدمی اس طرح پر کہ اوسکے آگے کے پائے اور پیچھے کے پائے کو اپنے ہاتھ کاندھے پر رکھیں تبا اوسکے دوسری طرف کے آگے کے پائے اور پیچھے کے پائے کو اپنے ہاتھ میں کاندھے پر رکھیں اسی طرح چلیں اور دوسرے نہیں **و** اور یہ تدبیر اوستھانے کی وارد ہوئی ہے بہت صحابہ اور تابعین سے روایت کیا ابن ابی شیبہ اور جریر بن زینب نے صنف میں علی رضی اللہ عنہ کہ کہ دیکھا سینے ابن عمر کو ایک جنازہ میں کہ وہ اوستھایا جاتا تھا چاروں کو نوٹ سے نکالے اور روایت کیا

اونہی دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو باکو ساتھ جنازہ کے تو کپڑے پہنوں کہنے تختہ کی گدھی سے سنت ہو رہا تھا
 کیا امام مسجد نے اونہی سے کہہ کر انھوں نے سنت ہے یہ بات کہ اوٹھا دے چنانچہ کو چلے دین کو تختہ کی گدھی سے اتر کر اٹھا کر اٹھا
 ابن ماجہ اور نطاؤس کا یہ ہے کہ جو اوٹھا دے چنانچہ کو تو کپڑے پہنوں کہنے تختہ کی گدھی سے سنت ہو رہا تھا
 کی طرف سے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن حنفیہ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن سعد نے بقیات میں
 اور امام شافعی نے ساتھ ساتھ مذکور ہے اور مروی ہے یہ بھی بہت صحیح ہے لیکن جواب اوٹھا دے چنانچہ کو تو کپڑے پہنوں کہنے تختہ کی گدھی سے
 جنازہ اس طرح پڑھا گیا اور مروی ہے حدیث میں کہ ستر نزار فرشتے جنازہ میں حاضر ہوتے تھے یا کوئی اور سب ہوگا اور علی بن
 حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ پوچھا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ستر نزار
 ساتھ جنازہ کے فرمایا کہ گنبد سے اور جب تک کہ قسم ہو تو گدھی کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور کمال اصحاح ستہ والوں نے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازہ کے تو اگر مردہ نیک ہو تو تم جلدی لیے جاتے ہو اسکو طرف نیک کے اور اگر کفر
 تو جلدی رکھتے ہو تم اسکو کندھوں پر اپنے **ص** قیل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھا کر وہ **ف** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا
 کہ اوسے اعراض اور تغافل ہے اور جو شخص بیٹھا ہو اور جنازہ اس کے سامنے سے گزرے تو گھر سے اٹھ کر اور بعضوں نے کہا کہ اگر
 ہو کر اور صحیح اول ہو کیونکہ روایت کیا حضرت علیؓ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے ہو کہ کھڑے ہونے کا ساتھ جنازہ کے
 پھر بیٹھنے لگے بعد اس کے اور حکم کیا کہ بیٹھتے رہنے کا اور روایت کیا اسکو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازہ کے پیچھے چلنا
 مستحب ہے **ف** اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جنازہ کے
 چلتے تھے اور حضرت عمرؓ اور ابو بکرؓ وغیرہ سے آگے چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح چاہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سوار چلے پیچھے جنازہ کے اور سیدل جس طرف چاہا اور لڑکا ناز پڑھی جاوے اور سپر روایت کیا اسکو اصحاب سنی اور ترقی
 نے صحیح کیا اسکو اور ایک روایت میں ہے کہ پہلو آگے اس کے اور پیچھے اس کے اور اپنے اس کے اور بائیں اس کے اور روایت کیا
 ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کے جنازہ کے **ص** قبو کو
 اور حدیث بناو **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمارا واسطے ہے اور شوق واسطے غیر ہمارے کے ہے روایت کیا
 اسکو ترمذی ابن عباسؓ اور اسناد میں اسکی عبداللہ بن عامرؓ نے کہا اسنے کہ اس میں گفتگو ہے اور ابن ماجہ میں ہے اسنے
 بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے مینے میں دو شخص ایک حدیث آتا تھا اور ایک نہیں آتا تھا
 تو کہا ہے کہ جو پہلے آوے گا اوسے قبر بنائیں گے تو پہلے آیا بنانے والا حد کا اور حد بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور حد کی وصیت کی سعدؓ واسطے اپنے مرض موت میں **ص** اور مروی کہ حد میں جو قبر سے قبل کی طرف قریب ہے کہ
ف اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہؓ ابراہیمؓ نخعیؓ سے اور ابو داؤدؓ و ترمذیؓ میں کہ کہ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قبر میں قبل کی طرف اور نہیں کھنچے گئے کھنچنے کی یعنی مثل نہیں کیے گئے اور امام شافعیؒ کے نزدیک مثل چاہیے اور یہ ہے
 کہ رکھا جاوے تخت پیچھے قبر کے کہ ہو و سر مرد کا مقابل میں دونوں قد حوں کے قبر سے پھر داخل کیا جاوے سر مرد کا قبر میں اور اندر کیا جاوے
 اور مروی ہے ہر ایک کے مقام اس کے سر کے پھر داخل کیے جاوے ہر ایک کے اور اندر کیے جاوے ہر ایک کے اور یہی ہے جو صحابہ

کہ اسی طرح کہ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں اخراج کیا اوسکا امام شافعی نے اور تفصیل فتح القدیر میں ص
اور کہنے والا کہ یتیم اللہ و علیہ وسلم رسول اللہ ف اور اس مقام پر جو صاحب ہدایہ لکھا ہے کہ ایسا ہی کیا تھا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دفن کیا تھا ابوہریرہ کو قبر میں سوہو پر اونسے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ غلط ہے ابوہریرہ نے انتقال کیا
بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیکن دعوت کیا ابن ماجہ نے صلیح بن ابیہ سے اسخون نے ابن عمر سے کہ تمہاری
صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کربلاء کو قبر میں گئے تھے شیخ اللہ و علیہ وسلم رسول اللہ زیادہ کیا ترمذی نے فقیر کے
وباللہ اور کہا کہ حسن غریب ہے اور روایت کیا اسکی ابو داؤد او طریقے سے اور حاکم نے اور او سمین نے کہ جب کھوتم مہود بن جابر
قبر میں سو کہو شیخ اللہ و علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بستہ طرح دو سر پہن اس حدیث کے ص اور مرو کا
موند قبیلہ کی طرف کر دیکھو ف اور یہی ثابت ہے حدیثوں سے اور اتفاق کیا ابو سیر علی اس نے ص اور جو کفن کے
کھنڈے کے خوف سے گروہ باندھی تھی کھول دیکھو اور کچی انٹ اور بانس قبر پر کے ف اسواسطے کہ چھائی گئیں اینٹیں و
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے کہ کہا انخون نے اوس مرض میں کہ مکر او سمین بناؤ و
میرے خداور رکھو او سپر اینٹیں جیسا کہ کیا گیا تھا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گذر حدیث ابن جابر کہ رکھو او
سیر اینٹیں جیسا کہ رکھی گئیں قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر پر کئی گئی قصب اور یہ مسل ہے اور روایت کیا ابن سعد نے طبقات میں کہ وصیت کی ابو سیر عمر بن حنبل ہائی
نے ایک کی جاوین اوسکی حد پر کچھ قصب اور کہا کہ دیکھا میں نے مہاجرین کو دوست رکھتے تھے اوسکو اور قصب لک کو کتے میں فقط
ص اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر پردہ کرے اور مرد کی قبر پر کرے ف اسواسطے کہ پردہ خاص واسطے عورت کے
ص اور پختہ اینٹ اور لکڑی قبر میں بچھا کر وہ ہی پھرتی ڈالے اور قبر کو ہا ہی پشت کرے اور یہ کرے ف اور جسے
دیکھا قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو بیان کیا کہ وہ مثل اونٹ کی کولان کے ہو کہا امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی جیسا کہ شیخ
مرفوعا کہ منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مریع کرنے سے قبر کے اور برابر کرنے سے اوسکو اور روایت کیا امام محمد ابراہیم بخاری سے
کہ کہا انخون نے تجردی بچھو اونسے جسے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھیں وہ اوٹھی پٹن
رہیں سے اور او سپر بیچ میں شکان تھا پھر سفید سے اور صحیح بخاری میں ہے ابو بکر بن جیاش سے کہ سفین ثار نے حدیث بیان کی
اونسے کہ دیکھا انخون نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کولان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے
اور بہت سے آثار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اور روایت کیا ابو حنیفہ بن شاہین نے کتاب الجنازہ میں یہاں سے کہ پوچھا میں نے
ابو جعفر محمد بن علی وقاصم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبد اللہ سے کہ کس طرح تمہیں قبر میں آئے بزرگوں کی کہا کہ تمہیں سے کچھ نا شن کرے اور وہ مسلم
نے روایت کیا بیاضی ہستی کہا کہ کھڑے حضرت علی نے کہ سمجھتا ہوں میں بچھو او سپر بچھو تھا بچھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سمجھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اوسکو اور کوفی بزرگ پر ابوبکر کو بچھو جب کہ قبر علی بن ابی طالب علیہ السلام پر بچھو اور کوفی بچھو ابی بکر کے چھو متا زہ جہا اور وہ ہو کہ قبر

باب شہید کے بیان میں

جو شخص کھانا پوریا لے ہو کہ اور تیز چیز سے مارا جاوے ظلم کی راہ اور اوس مارنے کے لئے میں مال دینا واجب نہواہی یا سیدان قاتلین

زخمی پایا جاوے تو جہر غسل واجب ہی جیسے جنب اور راض اور نفسا یا الرکاب ہو تو وہ شہید نہیں اور جسکو تیز خیز سے قتل نہیں کیا بلکہ
بھاری چیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر باغیوں نے مارا ہو تو یا مشرکین یا لوثنے والوں نے مارا ہو تو مقتول جہر جنب سے چاہے
مار میں شہید ہو **ف** اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل او سکولہ یا باوٹکا اور صاحبین کے نزدیک نہین دلیل امام صاحب
کی یہ کہ روایت کیا ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن سیر سے کہا کہ سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور
تحقیق کہ قتل کیا گیا خطہ بن عامر ثقی صاحب تمھارا غسل دیتے ہیں او سکولہ یا باوٹکا تو پوچھا صحابیوں نے او کی پیوستی کہا کہ کھلے تھے
وہ اور جنب تھے اخیر حدیث تک اور فرمایا آپ نے کہ یہ واسطے غسل دیتے ہیں او سکولہ یا باوٹکا اور کہا حاکم نے صحیح ہے اور شرط مسلم
اور جو بی کا ذکر نہیں کیا اور نام او کی جو بی کا جمیلہ بنت ابی سلول ہیں تھیں عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے
یا مشرکوں کے ہاتھ سے جو مارا جاوے تو وہ شہید ہے اور دلیل اسکی صاحب پر ہے یہ بیان کی ہو کہ شہدا اُحد کے سب ہتھیار سے
نہیں ہار گئے تھے اور کچھ کسیکو غسل نہیں دیا گیا **و** اور جو ظلم سے مارا جاوے بلکہ حد یا قصاص سے مرے تو بھی شہید نہیں اور
جسکے مرنے سے دیت واجب ہو وہ بھی شہید نہیں مگر آپ اگر اپنے بیٹے کو مار ڈالے تو وہ شہید ہے اور اگر کسی شخص کو میدان میں جی
نپایا بلکہ اسکی ناک پھوٹی ہوئی یا بانی تو وہ شہید نہیں تو اگر کسی سلمان کو ایک مسلمان نے کہ وہ باغی اور ڈکیت نہیں مار ڈالا تو اگر لوہے
مارا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہید ہے اور جو لوہے سے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہیں اور
جو چیز کی ہرے سے خاص نہیں جیسے پوستین اور قبا اور ٹوپی اور ہتھیار اور زورہ وہ شہید ہے اور تار لیجا و نیگی اور اگر کفن میں سے
کوئی چیز کم ہو تو زیادہ کرین اور جو زیادہ ہو تو کم کرین اور او سکولہ غسل ندپوین اور ناز پڑھیں اور خون بھرا ہوا فخن دیا جاوے
ف کیونکہ روایت کیا امام احمد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے اُحد کے شہیدوں پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں
ان لوگوں پر دفن کرو اور انکو ساتھ زخموں اور ٹکے کے اور خون کے اور پستلزم ہے عدم غسل کو کیونکہ جب غسل ہوگا تو خون کہاں پڑے گا
اور غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخراج کیا بخاری اور صاحبین نے لیث بن سعد انھوں نے زہری سے انھوں نے عبد الرحمن
بن کعب سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دو شخصوں کو شہیدوں اُحد اور فرماتے تھے کہ کون سا
زیادہ ہے حافظ قرآن کا تو جب بتلا تا کوئی کسیکو او سکولہ کرتے بعد میں اور کہتے میں گواہ ہوں ان پر دن قیامت کے سو حکم کیا آپ نے
انکے دفن کا خونوں میں اور نہیں غسل دیا او سکولہ زیادہ کیا بخاری اور ترمذی اور نہیں ناز پڑھی او نہر کہا انسانی نے نہیں جانتا ہوں
کہ متابعت کی ہولیت کی کیسے اصحاب زہری سے اس سناد پر اور بخاری نے نہیں اختیار کیا او سکولہ روایت کیا ابو داؤد و حاکم سے
کہ گنا ایک شخص کو تیرہ سینے میں یا حلق میں سو مر گیا اور کھا گیا اسی طرح اپنے کپڑوں میں اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور سند اسکی صحیح ہے اور روایت کیا انسانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو او کو او کے خونوں میں کیونکہ نہیں ہو کوئی
زخم کہ لگا ہو اسکی راہ میں مگر او گنا دن قیامت کے کہ رنگ او سکارنگ خون کا ہوگا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک ہر
ناز بھی نہ پڑھی جاوے اور کہتے میں کہ تلوار چھو کرنے والی ہو واسطے گنا ہوں کہ بعض فقہانے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
اور ایسا ہی ہو صحیح ابن حبان میں اور صحیح بخاری میں ہے جابر سے کہ نہیں پڑھی ناز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے او پر قتلوں اُحد
اور جواب ہاری طرف سے یہ کہ روایت کیا ابو داؤد و مراسیل میں عطاء بن ابی رباح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز پڑھی ابو

شہداء اہل کے تو اب معارض ہو گئی حدیث جابر کی یہاں نزدیک لیکن اگر کوئی کہے کہ یہ اصل ہے تو جواب دے سکتا ہے کہ یہ عطا بن ابی نعین سے ہیں اور مرسلات ان کے مانند مرفوع کے ہیں اور اگر مسلم ہو تو جب قوت دیکھو او سکودوسری حدیث مرفوع تو قوت ہو گئی اور وہ یہ ہی جو روایت کیا حاکم نے جابر سے کہا کہ تم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمزہ رضی اللہ عنہ کو یعنی اون کی نقش نہیں مٹی تھی بسبب کثرت شہداء کے پھر کھڑے ہوئے لوگ قتال سے سوکھا ایک شخص نے کہ دیکھا میں نے اون کو فلا نے درخت کے نیچے تب آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس درخت کے پاس اور دیکھا اون کو اور اون کا حال اور روئے پکار کے سوکھا ہوا ایک شخص انصاری سے اور ڈالا اون پر ایک کپڑا پھر لائے گئے حمزہ علیہ السلام اور نماز پڑھی آپ نے اون پر پھر باقی شہید پڑھتے جاتے تھے اون پر نماز پہلو میں حضرت حمزہ اور اوٹھتے جاتے تھے اور حمزہ رضی اللہ عنہ وہیں لکھے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز سب شہید وہیں پڑا اور فرمایا آپ نے کہ حمزہ دراز شہید وہیں ہیں اللہ کے نزدیک دن قیامت کے اور کہا کہ صحیح ہے اسناد او سکادونہیں نکالا او سکوشخین نے لیکن بنادین اس کی مفصل بن صدقہ ہے اور او سکوا اگرچہ ضعیف کیا بھی اور نسائی نے لیکن کہا ابوازی نے کہ تھے عطا بن مسلم تو شوق کرتے تھے اون کی اور احمد بن حنبل نے شاکا کی اون پر پوری شنا اور کہا ابن عدی نے نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اس کے کچھ حرج تو نہ کم ہو گئی حدیث درج ہے اور وہ جہت ہو اور شک نہیں اس میں کہ قوت کر گئی حدیث ابو داؤد کو اور کہا احمد نے ثنا عطاء بن مسلم ثنا احمد بن حنبل ثنا عطاء بن الشائب عن الشعمی عن ابن مسعود قال کان النساء یوم احد خلفا المسلمین یہاں تک کہ کہا فوضع حمزہ لانیثی صلی اللہ علیہ وسلم و سجدی رجل من الانصار فوضعہ الی جنبہ فصل علیہ فرقع الانصار فی و ترادو حمزہ فثوبی باخر فوضعہ الی جنبہ حمزہ فصل علیہ ثوبی فترادو حمزہ فصل علیہ یوم مئذ سبعین صلوات یعنی تحین عورتیں ان اہل کے پیچھے مسلمانوں کے یہاں تک کہ کہیں لکھے گئے حمزہ واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصاری سے اور کہا ان کے پہلو میں سو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اوچھڑ دیے گئے حمزہ رضی اللہ عنہ اور اٹھایا گیا وہ شخص پھر لائے گئے دوسرے شخص اور کہا پہلو میں حمزہ کے اور نماز پڑھی آپ نے اوپر اور اٹھایا گیا اور رکھے ہے حمزہ رضی اللہ عنہ یہاں تک کہ پڑھی اون پر نماز مشربا اور یہ بھی درج ہے حسن کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ آخر عمر میں جنمناؤں کا بگڑ گیا تھا لیکن جن لوگوں نے اون سے اہل عمر میں روایت کیا تو وہ صحیح ہے اور میں جانتا ہوں کہ حاد بن سلمہ نے اون سے قبل تغیر کے سنا کیونکہ حاد بن زید نے قنات ہو اہی قبل تغیر کے سنا اور وفات اون کی عطل کے بعد پچاس برس کے ہوئی اور حاد بن سلمہ نے انتقال کیا قبل حاد بن زید کے بارہ برس پہلے تو روایت اون کی صحیح ہوگی اور بشرط عدم تسلیم کے حسن کم نہوگی اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ جب پھرے مشرک لوگ شہید وہاں تک کہ کہا پھر لائے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ کو اور تکبیر کی اون پر دس بار روڑ کر کیا مانند اور روایتوں کے اور یہ بھی درج ہے حسن کم نہوگی در صورتیکہ سب ضعیف ہوں تب بھی حامل اون حدیثوں کا حسن ہو جاتا کہ ہر حدیث حسن ہو کہ علاوہ اسکے کہ اوقادی نے نمازی میں حلتی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے عن حاکم عن ابن عباس اور ذکر کیا اس حدیث کو تو رفع ہو گیا او سکادور روایت کیا مولی بن رجب بن قسیش کہ جی سے کہا کہ تحامین اس لشکر میں کہ بھیجا تھا او سکوا بکر صدیق نے ساتھ عمرو بن العاص کے ایک اور فلسطین کی طرف اور ذکر کیا حدیث اور کہا کہ قتل کیے گئے ان میں مسلمانوں میں سے ایک ہو تیس آدمی اور نماز پڑھی اون پر عمرو بن العاص اور اون لوگوں نے جو ان کے ساتھ تھے

فصل بن صدقہ

عطاء بن الشائب

اور تھے اس وقت ساتھ عرف کے فوج ہزار مسلمان اور دوسرے کہ نماز واسطے ظاہر کر کے کراست کے ہی اور وہ شہید بنیں اور ہر
 اور ایک اور عائض اور جنب اور نسا کو غسل دیا جاوے اور دلیل اسکی گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 غسل دیتے ہیں جنہ کو ملا لگا اور ایک کو اس واسطے غسل دیا جاوے کہ سبقت کافی ہوئی شہداء اس کے حق میں غسل کے لئے کیونکہ وہ
 معصوم تھے بخلاف ایک کے کہ اس کا گناہ نہیں ہو تو ان کے حکم میں ہوگا اور اگر ایک شخص کو شہر میں مقتول پایا اور قاتل
 اس کا معلوم نہیں برابر ہی قتل اس کا لوہے یا بڑی لاٹھی یا چھوٹی لاٹھی سے ہوا ہو غسل اس کو دویگے اگر ایسے موضع میں
 جہاں دیت اور قسامت لازم آتی ہو جیسے محلہ اور گھر وغیرہ میں پڑا ہو تو اگر شرک یا سحر یا جادو میں پڑا ہو تو اگر معلوم
 کہ لوہے سے قتل ہوا ہو غسل نہ دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہی اور اگر لوہے سے نہیں قتل کیا گیا ہو بلکہ بڑی لاٹھی سے امام صاحب کے
 نزدیک غسل دیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی لاٹھی سے قتل ہوا ہو سب کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی
 کہتے قتل ہوا ہو تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص معرکہ میں خمی ہوا بعد اسکے سویا یا کچھ کھایا یا پیایا اس کا علاج کیا جائے گا نہ گناہ
 یا لکڑی قتل نماز تک غافل یا کچھ صیت کی غسل دیا جاوے گا اور نماز پڑھی جاوے گی ان صبحے رتوں میں امام محمد نزدیک فقط وصیت سے غسل دینگے اور اگر با
 یا لکڑی والا مارا گیا ہو تو غسل دینگے اور نماز نہیں پڑھینگے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں نماز پڑھی باغیوں پر ایسا ہی ہوتا ہے

باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں فرس اور نفل پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک سہل ہے میں کہا ہے کہ درست نہیں اور اونکی کتابوں میں لکھا ہے
 کہ درست ہے جب توجہ و حورف دیوار کعبہ کے یہاں تک کہ اگر مومنہ کی طرف دروازے کا دروازہ کھلا ہو اور چوکت بھی برابر اس کی
 پلان کی لکڑی نہیں تھیں جائز ہوگا اور یہی ہوا اونکی کتابوں میں کہ اگر محاذ اللہ کعبہ گرایا جاوے تو نماز اس کے باہر اس طرف
 مومنہ کر کے درست ہے اور اس کے اندر جائز نہیں مگر جب اس کے سامنے سترہ ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور اعتراض کیا اس پر صاحب صحیح و فاضل
 اور سہل نزدیک اس واسطے درست ہے کہ روایت جو صحیحین میں ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبہ میں
 اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ملکہ اور بند کر لیا اس کو پھر ہے تھوڑی دیر اور سین کہا ابن عمر نے کہ پوچھا سینے بلال سے جس وقت
 نکلے کہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیسے دو ستون بائیں طرف اور ایک اہنی طرف اور تین پیچھے اپنے پھر نماز پڑھی
 تو تھا خانہ کعبہ کا اس دن چھ ستون پر انتہی اور یہ دن فتح مکہ کا تھا جیسا کہ تصریح کی انھوں نے ساتھ اس کے نافع سے انھوں نے
 ابن عمر سے تو حدیث اور سوا اس کے معارض ہوا اسکے جو نکالا اون دن و نون نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 داخل ہوئے کعبہ میں اور اس میں چھ ستون تھے سو کھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر
 کیونکہ اثبات مقدم ہے نفی پر اور بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوٰۃ سے اس جگہ مراد دعا ہی غلط ہے کیونکہ خود بخاری میں ہے
 ابن عمر سے کہ پوچھا سینے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کہا کہ ہاں دو رکعتیں آخر تک لیکن
 معارض ہوا اسکے جو صحیحین میں ہے قول ابن عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھنا اون سے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں تمہیں فقہ اس صودت میں
 جمع اس طرح ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبہ میں دن نحر کے مومنین نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر
 دوسرے روز نماز پڑھی اور یہ جوداع میں تھا اور پھر وہی حضرت ابن عمر سے اسناد حسن کے خارج کیا اس کا واقعہ غلطی سے تو صحیح ہے

حدیث ابن عباس کو اول روز پر واللہ اعلم ص کعبہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی پیٹ امام کی بیٹ کی طرف
مگر جسکی پیٹ امام کے مونہ کی طرف ہوگی اوسکی نماز درست نہوگی کیونکہ وہ امام سے آگے ہو گیا اور کعبہ کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ
تعلیم کے واسطے اور ہر ایسے میں ہر کہ شافعی کے نزدیک جائز نہیں ف اسواسطے کہ کعبہ افق کے نزدیک اوس بیٹا کا نام ہو اور
ہماتے نزدیک کعبہ ایک احاطہ ہو اور ہوا ہی آسمان تک نہ بنا کیونکہ نقل اوسکا ہو سکتا ہی اور دلیل اسپر یہ ہے کہ اگر ہمارے کوئی شخص
نماز پڑھے تو وہ کعبہ سے اونچا ہو تو اس صحت میں جب عمارت کا نام ہو تو نماز نہ جائز ہو اور مکروہ ہو اسواسطے کہ اوس میں تک
تعلیم ہو اور وارد ہوئی ہو اوس میں نہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ہبہ سنن میں حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہ میں کہ نہیں جائز ہو نماز ان میں پیٹ خاٹہ کعبہ کی اور مقبرہ آخر حدیث تک اور صعیف کی گئی
یہ حدیث ساتھ ابوصالح کتاب اللیث کے لیکن توشیح کی اوسکی جماعت نے اور کلام کیا بعضوں نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہے
کہ مکروہ ہو اور نماز کامل نہیں ہوتی ص اور اونکی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب کوئی سترہ آگے کھڑا کر لیوے تو درست ہو اور نبیلہ کے
جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ لوگوں نے اقد کیا کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کے تو درست ہو مگر کوئی ان میں سے اگر اپنے امام
زیادہ کعبہ کی طرف نزدیک ہو مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہو اور مقتدی ایک گز کے تو اس صحت میں اگر وہ شخص اوس طرف ہو چلا
امام ہو تو نماز اوسکی درست نہوگی اور اگر او طرف میں ہو تو درست ہوگی جانا چاہیے کہ کعبہ کی چار جانب ہیں چار دیواری کے حساب سے
تو چھوٹے شخص کو اوس طرف کھڑا کر کے جس طرف امام ہو تو وہ شخص جبوقت کہ کعبہ کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہو تو امام پر آگے ہو جاوے گا
دوسرے میں طرف کھڑے ہو والوں کیونکہ وہ جو شخص کہ ان میں امام سے زیادہ کعبہ کے نزدیک ہو وہ امام کے آگے نہیں ہو
فقط

کتاب الزکوۃ

زکوۃ چاندی اور سونا اور سواخم اور تجارت کے مالوں میں اگر حاجت مہلی سے زائد ہوں اور نصاب کے موافق ہوں اور تیرہ
میں مالک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان کے ہو وین بعد ایک سال گزرے کہ ان چیزوں پر واجب ہوتی ہے زکوۃ فرض ہے
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی وَاَقْوَالِہِ زُكُوۡۃً یعنی ادا کرو زکوۃ مالوں اپنے کی اور او سپر جماع ہو است کا اور واجب ہونے سے مراد اس
مقام میں فرض ہونا ہو اور شرط آزاد ہونے کی اسواسطے ہی کہ مال ملک کا ساتھ حریت کے ہونا ہو اور غلام کی کچھ ملک نہیں ہو اور
بلوغ اور عقل کو بیان کرینگے اور اسلام شرط ہو اسواسطے کہ زکوۃ عبادت ہو اور عبادت کا فرض نہیں ہوتی اور نصاب بھی ضروری ہو اس
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری مسلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہو کہ
پانچ وسق سے کم جو کہ زکوۃ اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہو او صاع چار مد کا اور مد ایک رطل اور تہائی رطل ہوتا ہو اور فرمایا کہ نہیں
ہو کہ میں پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوۃ اور اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہو تو پانچ اوقیہ کے دوسو درم ہو تو اس ملک میں
قرب پالیس روپے کے ہوتے ہیں اور فرمایا کہ نہیں ہو پانچ اونٹوں کے کم میں زکوۃ اور ایک سال گزرے کی اسواسطے قید ہے کہ روایت کیا
مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہیں ہو زکوۃ او سپر بیان تک گزراوے
او سپر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد و عاصم بن خمر رضی اللہ عنہما و حارث اعور سے انھوں نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرت نے
جب ہوں تیرے واسطے دوسو درم اور او سپر گزر جائے ایک سال تو اوس میں پانچ درم ہیں اور پھر جا کے بیان کیا کہ نہیں ہو کسی

ابوصالح کتاب اللیث

حارث الاعور

عاصم بن خمر

مال میں کچھ یہاں تک کہ گزر جائے ایک سال اور حادث اگر چہ ضعیف ہو لیکن ماحکم فقہی اور روایت کیا مالک سے کہ گھر کا سامان
 نہیں لیتے تھے حضرت ابو بکر سیال سے زکوٰۃ یہاں تک کہ گزرے اور پہلے ایک سال **ص** اور جو مال بھاری یا زائد حاجت کی
 سے ہو وہ جسے غلام واسطے خدمت کے اور غلو واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور سبب خانگی اور جانور دار کی
 اور خیار کرنا کو محتال کرنا یا اور ضروری کے ہتھیار اور کتابیں پڑھنے کی زکوٰۃ واجب نہیں **ف** کیونکہ قرآن حضرت علی
 علیہ السلام نے نہیں جو سلمان چھوڑا اس کے غلام میں اور اس کے گھوڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں ہوا اس کے غلام
 صدقہ مگر صدقہ نظر روایت کیا اس کو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے **ص** اور نیت تجارت کی بھی ضرور ہر مثلاً غلام کو کیا
 حاجت فاسل یا گھر بھی رہنے کے واسطے نمونہ اگر نیت تجارت کی ہوگی زکوٰۃ واجب ہوگی اور کتاب پر زکوٰۃ واجب نہیں
ف اور کتاب اس غلام کو کہتے ہیں کیا اس سے مالک کہے کہ اگر لڑتے رو پ تو مجھے دے تو تو آزاد ہو اور زکوٰۃ اس واسطے
 اور سہ واجب نہیں کہ حریت صرف اوس میں نہیں ہر بلکہ ایک طرح کی جدید یعنی غلام ہونا متحقق ہو جب تک اپنی قیمت ادا کر لیا
ص اور جو شخص کہ قرض دار ہو یا قرض اس کے زکوٰۃ اوس پر واجب ہوگی جب تک کہ قرض کسی شخص کا آتا ہو اور
 اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کفارہ تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور مال شمار یعنی اوس مال میں کہ مالک سے غائب ہو اور ہمسار کے
 ملنے کی نہیں ہو جیسے مال گیا ہو یا دیار یا مین ڈوبا ہو یا غصب کیا ہو اور اوس پر کوئی گواہ نہیں یا چھل میں مثلاً گاڑا اور چھوڑ
 اوس کی بھول گیا یا قرض کہ لینے والے نے اوس کا انکار کیا یا رسون بھول کر کیا کو کوں کے سامنے بعد برسوں یا جو طالم نے مال
 لے لیا اور پھر بعد برسوں مل گیا تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ان برسوں کی لازم نہ آوے گی اور امام شافعی کے نزدیک لازم نہیں
 اور جو قرض کہ منسل یا غنی پر ہو کہ اور وہ اقرار کرنا ہو یا قرض دار انکار کرنا ہو لیکن گواہ اوس کے لینے پر موجود ہوں یا قاضی اوس سے
 واقع ہو تو یہ مال اگر اوس کو مل جائے زکوٰۃ اوس کے لئے دنوں کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اس کے
 نیت خدمت کی کی زکوٰۃ اوس میں واجب ہوگی اگر چہ نیت تجارت کی کرے جس تک اوس سے بچ نہ دے
 اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوا تم کے ہبہ یا وصیت یا تحاح یا طبع یا دیت سے مالک
 ہو جاوے اور وقت ملک کے نیت تجارت کی ہو دے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہوگا
 اور زکوٰۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگی اور محمد کے نزدیک
 واجب ہوگی اور اگر ملک کے وقت نیت تجارت کی ہو اگر چہ نیت تجارت کی ہو جاوے زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک کہ سکوچ نہ ہو
 بچ ہو کہ جب تک کہ اختیار ہی ہو اور اگر اختیار ہی ہو جیسے ورثہ وغیرہ زکوٰۃ واجب ہوگی اور زکوٰۃ میں لینے کے وقت
 نیت زکوٰۃ کی چاہیے یا مال زکوٰۃ کو جدا کرے تو اگر کوئی شخص ہزاروں کا مال یا تھوڑی زکوٰۃ کو جدا کرے تو وہ مال
 زکوٰۃ سے محسوب ہوگا اور اگر سال کوئی شخص اس کی زمین دیدیکو تو زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر کسی مال کو دیکو تو تینے کا مال
 دیا ہو اوس کی زکوٰۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اوس کے پاس دوسو درم تھے آٹھ
 سو ان میں سے صد دیکو امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ ان سواں ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک ادا ہوگی

باب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نصاب اونٹ کی پانچ ہین اور گائے کی تیس اور بکری کی پچیس توجہ اونٹ پانچ سے یا گائے تیس سے یا بکریاں پچیس
 کم ہون کو وہ واجب ہوگی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ اور جسکے نہون مگر چار اونٹ تو نہین ہوں وہ میں مددہ مگر یہ کہ چاہے
 مالک اسکا یعنی فرم نہین کو وہ او میں اور جب ہو جاوین پانچ تو او میں ایک بکری ہو اور فرمایا کہ جب ہوں کم چالیس مگر پچیس
 آدمی کے پاس تو نہین ہوں مددہ مگر یہ کہ چاہے مالک اسکا اور فرمایا **و** فی البقر فی کل ثلاثین تسبیع یعنی گائے میں
 تیس ہین ایک گائے ہو ایک برس کی اور دوسرے برس میں لگی ہو **ص** ہر پنجے میں اونٹ کے بختی ہوں یا عربی **ف** بختی
 اونٹ اسکو کہتے ہیں کہ عربی اونٹ اور عجمی سے مل کے پیدا ہوا ہو اور عربی جسکے ما پاپے و نون عربی ہوں **ض** ایک بکری
 واجب ہو تو دس ہین و بکریاں اور سپدرہ میں تین اور بیس ہین چار واجب ہونگی اور چھ پچیس اونٹ ہو جاوین ایک بنت مخاض
 یعنی ایک برس کی اونٹنی کہ دوسرے میں لگی ہو چھتیس تک اور جب ہو جاوین تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اونٹنی کہ تیس برس
 لگی ہو اور جب چھتیس ہوں تو ایک حقہ یعنی تین برس کی کہ چوتھے میں لگی ہو اور جب اکسٹھ ہوں تو ایک جذعہ کہ چار برس کی یا پنج
 میں ہو اور جب چھتر ہوں تو دو بنت لبون اور جب اٹانوے ہوں تو ایک سو بیس تک دو حقہ پھر اسی طرح ہر پنجے میں ایک بکری
 پھر ایک سو بیس تالیس میں ایک بنت مخاض اور دو حقہ اور ڈیڑھ سو میں تین حقہ واجب ہونگے پھر ہر پنجے میں ایک بکری پھر
 پچیس میں ایک بنت مخاض اور چھتیس میں ایک بنت لبون پھر ایک سو چھانوے میں دو سو تک چار حقہ واجب ہونگے پھر بعد
 دو سو کے پنجے سے شروع کیا جاوے گا جیسا کہ بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تھا **ف** اور ایسا ہی وارد ہوا حدیث میں اور
 اس میں خلاف امام شافعی کا ہی **و** اللہ اعلم **ص** اور جب تیس گائے ہوں یا پچیس تو ایک قبیعہ یعنی ایک سال کا دیکو اور جب
 چالیس ہوں تو ایک سستہ یعنی دو برس کا پڑ یا پڑوا اور پھر ساٹھ تک حساب لگا کرے توجہ ساٹھ ہو تو بیس دے اور تیر تک پھر تیر
 ایک سستہ اور ایک قبیعہ دے پھر چار تہی ہوں تو دو سستے اور جب نوے ہوں تو تین قبیعہ اور جب سو ہوں تو دو قبیعہ اور ایک سستہ اور
 ایک سو دس ہوں تو ایک قبیعہ اور دو سستے پھر سو اور بیس ہوں چار قبیعہ یا تین سستے دیکو اسی طور سے ہر ایک تیس میں قبیعہ اور ہر
 چالیس میں سستہ دیکر لگایا اور پچیس مگر یاں یا بیس ہوں تو ایک بکری ہو پھر ایک سو اکیس میں دو بکریاں پھر جب دوسو اور ایک بکری
 تین بکریاں دے پھر چار سو ہوں تو چار بکریاں دے پھر اسی طرح ہر سیکڑے میں ایک بکری دیا کرے **ف** اور ایسا ہی شد
 میں آیا ہی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے حضرت علیؓ سے اور اسناد او اسکا ضعیف ہی اور مروی ہی کہتا ہے حضرت ابو بکرؓ میں آنحضرت صلی
 علیہ وسلم سے ایسا ہی ذکر کیا اسکو بخاری **ص** اور جو چہر یا گدے تجارت کے نہیں ہوں اونہیں زکوۃ واجب نہیں مگر یہ کہ تجارت
 کے لیے ہوں **ف** اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین نازل ہوا حجیا او میں کچھ اور جب تجارت کے لیے
 ہوں تو زکوۃ واجب ہوگی کیونکہ حال اونکا مثل حال اور اموال کے ہو **ص** اور اونٹ گائے بکری اگر گھر میں ہو انکو کھلایا جاوے
 اور چارہ دیا جاتا ہو تو اونہیں زکوۃ واجب نہیں اور یہ جو کھانین گذرین جب ہوں کہ وہ جانور سوائے غنیمت کے ہوں جاتے ہوں
 اکثریت میں سال کی اور جو جانور کہ کام کے لیے ہوں جیسے بیل جو تنے کے یا دھڑ لانے کے لیے تو اونہیں بھی زکوۃ واجب نہیں
 بکری کے اور اونٹ کے اور گائے کے بچوں میں جتنے چاہے ہوں زکوۃ نہیں مگر بڑے کی تعجبت میں مثلاً چالیس بچوں میں
 بکریوں کے اور پانچ میں اونٹوں کے اور تیس میں گایوں کے اگر ایک بھی بڑا ہوگا تو زکوۃ واجب لگی اور بڑے اگر نہ ہوگا تو نہ

تو زکوۃ واجب نہیں اور نری باوہ ہون تو بھی ایک روایت میں واجب نہیں اور اگر زیادہ ملے چھ ہون ہر گھوڑے میں ایک دینا لازم آوے گا یا دو کی قیمت لگا کے اگر نصاب ہو تو چالیسواں حصہ لازم آوے گا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور قول امام کا یہی ہے اور کہا صاحبین نے نہیں کہ زکوۃ ہر گھوڑے میں کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ رضی اللہ عنہ صدقہ مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں روایت کیا اور کو بخاری سلم وغیرہ نے اور جواب اسکا یہ ہے کہ مراد اسکا وہ گھوڑا ہے جو واسطے جاہی کے ہو اور ایسا ہی منقول ہے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے باوہ جو گھر میں کھاتا ہوا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گھوڑے پر دینے میں ایک دینا ہی یاد میں ذکر کیا اس حدیث کو شیخ تقی الدین ابن امام میں دارقطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ اور بعضوں نے کہا کہ پہلے واجب تھی زکوۃ گھوڑوں میں پھر منسوخ ہو گئی جیسا کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت نے تحقیق کہ سینے صاف کی تم سے زکوۃ گھوڑے اور غلام کی تو نکالو صدقہ درہم میں اور یہ صحیح نہیں کیونکہ جائز ہے کہ غلام چارہن سے ہو اور حدیث دارقطنی نا صحیح اس حدیث کی ہے اور دلالت کرتا ہے اس پر جو روایت کیا دارقطنی نے زہری سے کہ سائب بن زید خبر دی او کو کہا کہ دیکھا سینے باپ اپنے کو کہ کھڑا کرتے تھے گھوڑوں کو پھر دیتے تھے صدقہ اسکا حضرت عمر کو اور حکم کیا حضرت عمر نے ایسا ہی روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا عبد الرزاق ابن جریر سے انھوں نے ابن شہاب کہ عثمان رضی اللہ عنہ لیتے تھے گھوڑوں کا اور سائب بن زید خبر دی او کو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑوں کا کماز ہر چے نہیں جانتا ہوں میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت رکھا ہو صدقہ گھوڑوں کا اور روایت کیا امام محمد نے انہا میں ثنا ابو حنیفۃ عن حماد بن یونس سلیمان عن ابن ابراہیم التیمی انہ قال فی الخیل الشاکسۃ الّتی یطلب نسلھا ان شئت فی کل فرس دینار او عشرۃ درہم وان شئت فالغیمۃ فیکون فی کل ما فی درہم خمسۃ درہم فی کل فرس ذکر او انتی انتی یعنی جو گھوڑے چرنے والے کہ طلب کی جاوے اولاد او کی اگر چاہے ہر گھوڑے میں ایک دینار یا دس درہم اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب سے ہر دس درہم میں پانچ درہم ہر گھوڑے میں نہ کہ ہوا یا مونث اور روایت کیا دارقطنی نے کہ مشہور کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ ٹھہرا کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لیے جاویں **ص** زکوۃ اور کفارہ اور نذر اور عشر میں قیمت کا بھی دیدینا درست ہے اور جو صدق یعنی صدق لیتا ہو حاکم کی طرف سے اسکو چاہیے کہ اوسط مال کیو تو اگر اوسط ملے ادنیٰ لے اور کی کیو یا اعلیٰ کیو اور جو بڑھے دیو **ف** اور اوسط مال اسواسطے لےوے کہ فرمایا حضرت نے واسطے معاذ کے نہ تو اچھے مال اونکے اور ایسا ہی مروی ہے سنن ابوداؤد اور نسائی میں **ص** اور جو مال کہ بیچ سال میں چھ جاوے اصل نصاب اپنی قسم میں بل جاوے گا مثلاً اس کے پاس اوس سال میں دس درہم تھے اور بیچ سال میں سو اور بڑھ گئے تو یہ بھی اربعہ دس کے ساتھ ملے جاویں گے تو تین سی کی زکوۃ لازم آوے گی اگر چہ اس سو پر پور سال نہیں گذرا ہے اور زکوۃ نصاب متعلق ہوتی ہے اور جو کچھ غنوی ہو اسکا حساب نہیں ملتا جو کوئی عینیتس اونٹ کا مالک ہو تو واجب ایک بنت مخاض ہے جو عین میں اور جو زیادہ ہیں وہ معاف ہیں یہاں تک کہ اگر اس سال میں دس ہلاک ہو جاویں زکوۃ ویسی ہی واجب ہے اور اگر بعد ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے زکوۃ ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہووے تو جتنا ہلاک ہوا ہی اوسکی زکوۃ ساقط ہوگی اور اپنے جو کچھ نصاب سے ہلاک ہووے اسکو غنوم میں صرف کرینگے بعد اوسکے اوس نصاب میں جو غنوم سے متصل ہے بعد اوسکے اوس نصاب میں کہ اوس سے متصل ہو مثلاً اگر ساٹھ

بکریوں میں سے جس بکریاں ہلاک ہو جاویں یا چھ اونٹ سے ایک اونٹ بعد سال کے تو چالیس بکریوں پر اور پانچ اونٹ پر
ایک بکری باقی رہیگی اسی طرح اگر چالیس اونٹ سے پندرہ ہلاک ہو جاویں چار کو حضور میں صرف کرین اور گیارہ کو چھتیس میں کیا جس
متصل ہو تو چھتیس اونٹ رہا ہونگے اور ان میں ایک بنت خاص لازم آوے گی اور اگر چالیس اونٹ سے بیس ہلاک ہوئے تو چار و تین
صرف کیے جاویں گے اور گیارہ اوس نصاب میں جو عنق کے قریب ہو اور پانچ اوس نصاب میں جو اوس نصاب سے قریب ہو یہاں تک کہ
بیس اونٹ میں چار بکریاں باقی رہا ہونگی اور جو چھتیس ہلاک ہوں پندرہ رہا ہونگی تو تین بکریاں لازم آوے گی اور جو تیس ہلاک ہوں
دس رہا ہونگی تو دو بکریاں لازم آوے گی اور جو چھتیس ہلاک ہو جاویں پانچ رہا ہونگی تو ایک بکری لازم آوے گی یہاں تک کہ نصاب بھی
نہ رہے گا اور جانا چاہیے کہ لینا خرچ کا امام کو پہنچتا ہو اور اسی طرح دسواں حصہ خارج کا اور زکوٰۃ سوا اٹھ اور زکوٰۃ مالون
تجارت کی سب امام لیا گیا تو اگر باغیوں نے خرچ لے لیا تو مالکوں سے دوسری بار نہ لیا جاوے گا کیونکہ خرچ حق لڑنے والوں کا ہو
اور وہ کافروں سے لڑنے میں اور اگر زکوٰۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کیا تو بھی مالکوں سے دوبارہ نہ لیا جاوے گا اور
اگر انھوں نے اوس کے مصروفوں میں صرف نہیں کیا تو ان لوگوں کو چاہیے کہ چھپکے سے دوبارہ زکوٰۃ دیوں اور اسی پر فتویٰ ہے ابو یوسف
کے نزدیک اذکوٰۃ پھر دینا لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اگر اذکوٰۃ دینے کے وقت نیت تصدق کی کر چکے تو زکوٰۃ اونسے ساقط ہے چنانچہ
اوشیح ابو منصور راتریدی اسکو قبول نہیں کیا **ف** اور باقی تفصیل اسکی اصل میں لکھی ہوئے متناس جگہ نظر اس بات کے کہ
علامہ فہم تھارک کہ **ص** اور جو زکوٰۃ غلبی ہو تو اوس کے مال سے جزیہ نہ لیا جاوے گا اور عورت غلبی کے مال سے مثل اٹکنے مردوں کے
لیا جاوے گا جانا چاہیے کہ غلبی منسوب بہ طون بنو تغلب کہ کہ ایک قوم تھی شریکین سے حضرت عمرؓ نے اوس سے جزیہ طلب کیا انھوں نے
انکار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ دینا چاہتے تھے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی جزیہ ہی تیرے چوتھے چاہو اپنے پیمانہ پر
اسکا تو جب اونسے زکوٰۃ کے دوئے پر صلح ہو گئی اچانک زکوٰۃ سے نہیں لیا جاوے گا اور عورتوں سے لیا جاوے گا اور جو صاحب نیکان
اوسکو ایک سال کے پہلے یا زیادہ زکوٰۃ کا دیدینا اور بھی اوسکو کئی نصابوں کی زکوٰۃ کا دیدینا درست ہو شکا اوس کے پاس صدقہ
اور اونسے کئی نصابوں کی زکوٰۃ اوس میں سے ادا کی اور بعد اوس کے وہ نصاب و سکو ملی پہلی زکوٰۃ اوس سے بھی کافی ہوگی اور چوتھی
ایک نصاب مالک نہیں اور وہ پیشینہ نصابوں کی زکوٰۃ دے تو درست نہیں **ف** پہلے سال سے زکوٰۃ دیدینا ہوا سطلے
درست ہو کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عمر بن العاص کہ پوچھا عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ
جلدی دینے میں قبل گزرنے سال کے واسطے مسارعت کے طرف نیکی کے تو لذن دیا آپ نے اونکو **ص** نصاب ہونے کا
بیشقال ہو اور چاندیکادوسی درم کہ ہر دوسرے سال میں سات شقال کے ہوں اور اس میں کو وزن سب سے کہتے ہیں تو ایک ماہ ادا
پانچواں حصہ شقال کا ہو دیکھا تو دس مہ سات شقال کے ہوں اور شقال میں قیرا کا ہوتا ہو تا ہی اور دس مہ چودہ قیرا کا اور قیرا
پانچ جو کا ہوتا ہو **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے نہیں کہ پانچ اوقیہ سے چاندی میں زکوٰۃ اور ذکر کیا اور پہنچے اس حدیث کو ابو
لوقیہ چالیس مہ کا ہوتا ہو تا ہی تو پانچ اوقیہ کے دوسرے درم ہو اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی حضرت علیؓ سے اور اوس میں ہے
کہ نخل اوسدہ چاندیکادوسی مہ میں ایک درہم اور نہیں ہے ایک سونوے مہ میں کچھ اور جب دوسی ہوں تو اوس میں پانچ درہم
اور روایت کیا دارقطنی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا سوا دس مہ میں چالیس کو جب بھیجا اذکوٰۃ میں کی طرف یہ کہ لیوے

ابن عمر بن الخطاب

ہر چالیس دینار میں سے ایک دینار اور ہر دس درہم سے بائیس درہم اخیر تک اور وہ ضعیف ہر ساتھ عبد اللہ بن شیبہ کے اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عائشہ اور ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر مئیں دینار سے آدھا دینار اور چالیس دینار سے ایک دینار اور ضعیف ہر ساتھ ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع کے اور دینار ایک مثقال کا ہوتا ہی اور روایت کیا ابو احمد بن زنجویہ نے کتاب الاموال میں عمرو بن شعیب سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی وہ سودیہ کم میں کچھ اور نہیں مثقال سے کم سونے میں کچھ اور دوسری میں پانچ درہم میں اور بیس مثقال میں آدھا مثقال ہی اور اسناد او کا ضعیف ہی اور روایت کیا ابو داؤد و ترمذی میں اور انسائی نے دیات میں عمرو بن خرم سے اور اوسین ہی کہ فرمایا آپ نے ہوا میں ایک دینار ہی اور یہ حدیث ثابتہ ہی اور کہا ابن المہم نے وهو حدیث لا شاک فی ثبوتہ علی ما قد مناہ یعنی یہ وہ حدیث ہے کہ نہیں شک ہے اور میں جیسا اوپر پہنچے او کو بیان کیا **ص** سونا یا چاندی میں سے کہ دار اور معمول ہو یا ولا ہو چالیس ان حصہ زکوۃ میں واجب ہوتا ہی **ف** تو اگر زیور چاندی یا سونے کا ہو گا زکوۃ واجب ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک نہیں واجب ہی اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے حدیث روایت کیا ابو داؤد اور انسائی نے کہ ایک عورت آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور اس کے ساتھ اس کی بیٹی تھی اور اس کے ہاتھ میں دو کنگن تھے سوئے سونے کے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بیٹی سے کیا ادا کرتی ہی تو زکوۃ اس کی کہا نہیں کہا کہ آسان ہی ہو گا کہ پنچا اس کے دو کنگن دن قیاس کے ال کے کہا رکھا کہ اتارا او کو لہسنے اور پھینکے یا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دونوں واسطے اللہ کے اور رسول کے ہیں کہا ابو الحسن قطبان نے سنو کا صحیح ہی اور کہا منذری نے مختصر میں کہ نہیں ہر کنگو اس کی اسناد میں اور سن ترمذی میں ہی ابن ہشیم کہہ کہ آئیں دو عورتیں جنت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ذکر کیا اوس حدیث کو اور اوسین ہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کر زکوۃ اس کی پورے ضعیف کیا او کو ترمذی نے نو کہہ کہ نہیں صحیح ہی اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ملو یہ ہی کہ اس طریقہ سے کوئی حدیث صحیح نہیں ہی پورے خطا ہی کہا منذری نے کہ شاید قصد کیا اوستے او بن و طریقوں کو جو ذکر کیا او کو اور طریقہ ابو داؤد کا نہیں ہی اوسین اور کہا ابن القطان نے بعد صحیح کے حدیث ابی داؤد کو کہ ضعیف کیا ترمذی نے اس حدیث کو اس واسطے کہ نزدیک اس کے اوسین دو ضعیف ہیں ابن اسیر اور شنی بن الصباح اور روایت کیا ابو داؤد نے عبد اللہ بن شداد سے کہا کہ داخل ہوئے ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے کہ داخل ہوئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو دیکھیں پھر ہاتھ میں بڑی بڑی انگوٹھیاں چاندی کی سو فرمایا کیا ہی یا عائشہ سو کہا میں نے بنایا سینے او کو کہ زینت کروں میں اس واسطے تمہارے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ادا کرتی ہی زکوۃ او کی کہنا نہیں فرمایا کہ وہ کافی ہی ہو گا آگ کے لیے اور روایت کیا ابو کو کو حاکم نے اور صحیح کیا او کو اور ضعیف کیا او کو دارقطنی نے اس طرح کہ محمد بن علی جہول ہی ہو چکا کیا او کو باقی اور ابن القطان نے کہ محمد بن عمرو بن عطاء اللہ لوگوں میں سے ہیں اور لیکن وہ او کی سناؤں اپنے دادا کی طرح منسوب ہو اس واسطے دارقطنی نے او کو جہول جانا اور متابعت کی او کی جہاد حق نے اور بیان کیا ابو داؤد میں اور بیان کیا او کو شیخ نے اس کے محمد بن اوسین نے اور وہ ابو جہاد تہذیبی میں امام جرح و تعدیل کے اور روایت کیا ابو داؤد نے امام طہ سے کہا کہ میں پہنچے تھی اوضاع سونے سے اور اوضاع ایک قسم زیور کی ہی سو کہا میں نے کرا ہی رسول اللہ کیا کہ تیری فرمایا کہ جو پہنچے بیان تک کہ ادا کی جاوے زکوۃ اس کی اور زکوۃ اس کی ہی جاوے تو وہ کہ نہیں ہی اور اگر نہ سے

شیخ ابن الصباح

ابن اسیر

محمد بن علی

ابن ماجہ
ترمذی
بخاری
مسلم
ابن حبان
ابن کثیر

مراویہ ہو کہ روکنا چاندی اور سونے کا اور زکوٰۃ نہ دینا اس کی گناہ ہے اور اگرچہ کیا اس کا حکم نے مستدرک میں محمد بن ماجہ
انھوں نے تابع سے اسی سنا ہے اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری اور لفظ اس کا یہ ہے کہ جب داک کی جاو زکوٰۃ اس کی تو وہ
کفر نہیں ہو لیکن کہا بیہقی ہے: متفرق ہو اساتذہ اسکے ثابت بن جہلان اور کہا صاحب تنقیح نے یہ کچھ ضرر نہیں کہ لکھنا ثابت بن جہلان
روایت کیا اس سے بخاری اور توثیق کی اس کی ابن عیین نے اور وہ جو کہا عبد الحق نے کہ نہیں حجت پکڑی جاو گی ساتھ اس کے
قول ہے ضعیف نہیں کہا کیسے اور انکار کیا اس پر شیخ ترمذی الدین ابن دقیق اچھا ہے اور وہ جو کہا ابن ماجہ کہ محمد بن جہلان
اسناد میں کہا ابن جہلان کہ بنا تا ہی احادیث کو اور نسبت کر تا ہی اس کی طرف ثقافت کے کہا صاحب تنقیح نے یہ وہم ابن ماجہ کی
قیح ہے اس واسطے کہ محمد بن جہلان کہ اب وہ اور ہے اور یہ جو روایت کر تا ہی ثابت بن جہلان کے فقیہ ہر شامی ہے روایت کیا اس سے
مسلم نے اور توثیق کی اس کی احمد اور ابن عیین اور ابو زرہ اور دحیم اور ابو داؤد وغیرہم نے اور عتاب بن بشیر روایت ابو داؤد
میں توثیق کی اس کی ابن عیین نے اور روایت کیا اس سے بخاری نے ساتھ متابعت کے اور وہ جو مروی ہے جابر انھوں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے نہیں ہے زبور میں کو کہ کہا بیہقی نے باطل ہے نہیں ہے اصل اس کی اور ذکر کیا اس کو شوکانی نے موضوعات میں
اور یہ مروی ہے جابر کا قول اور جو آثار کہ مروی ہیں ابن عمر اور حضرت عائشہ اور اسباب سو وہ موقوف ہیں اور معارض ہیں ان کے
اور آثار روایت ہے حضرت عمر سے کہ انھوں نے لکھا ابو موسیٰ اشعری کو کہ زکوٰۃ دیوین عورتیں اپنے زیورون کی روایت کیا اس کو
ابن ابی شیبہ نے اور ابن سعد دس سے کہ زیور میں زکوٰۃ ہے روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور لکھا عبد اللہ بن عمر نے طرف
بیوی سالم کے کہ لکھا زکوٰۃ اپنی بیٹیوں کے زیورون کی روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عطار
اور ابراہیم اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور عبد اللہ بن شداد کہ کہا انھوں نے وفی الحلی زکوٰۃ یعنی زیور میں زکوٰۃ ہے اور
بھی روایت کیا عطار اور ابراہیم نخعی سے کہ کہا انھوں نے جاری ہوئی سنت کہ زیور میں زکوٰۃ ہے اور بہت سے آئے اس بات میں
اور وہ جو روایت کیا مالک نے ابن عمر اور حضرت عائشہ سے کہ نہیں ان کی انھوں نے زیور میں زکوٰۃ معارض ہے اس کے جو اوپر گذرا تو صحیح
مذہب امام صاحب ہے واللہ اعلم کو علیہ آتیم **ص** اور ایسا ہی اسباب تجارت میں بھی چالیسواں حصہ دیا جاوے گا
اور چالیسواں حصہ درہم سے کرینگے اگر او میں فقیرون کو نفع ہو کہ یادینا سے کرینگے اگر او میں زیادہ نفع ہو اور جب نصاب
پانچواں حصہ بڑھاوے گا تو او میں بھی حساب سے زکوٰۃ واجب کی جیسے دوسرے درہم میں چالیس بڑھاوے تو ایک درہم اور زکوٰۃ
میں دینا پڑے گا اور جو اتنی برہمین دو بڑھاوے گا اور اگر پانچویں حصہ سے نصاب کم برہمین تو کچھ لازم نہیں آتا **و**
صاحبین کے نزدیک جو دوسو پر زیادہ ہو تو زکوٰۃ اس کی اس کے حساب سے واجب کی جاوے پانچواں حصہ یعنی چالیس درہم پور ہو
یا نہون اور یہی قول ہے امام شافعی کا اور دلیل افکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو زائد ہو دوسو پر تو زکوٰۃ اس کی
اس کے حساب سے ہے اور دلیل امام ابو حنیفہ کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مسافروں کے ان التبی صلی اللہ
علیہ وسلم امرہ ان لا یاخذ فی الکسود شیئاً یعنی حکم کیا او کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دیوے کے کسور سے
کچھ یعنی چالیس تک جو چھ ہر کسرت واقع ہیں او میں زکوٰۃ نہ دی جاوے گی مثلاً دوسو پر میں تین تو پانچ درہم اور آٹھ درہم کو
اور دس تین تو پانچ درہم او میں تین تو تین حصے درہم کا اور روایت کیا ابن عیین نے کو دارقطنی نے معاویہ سے اور

مسائل میں

ضعیف ہے ساتھ سنہال بن خرم کے اور کہا عبدالمحق نے احکام میں کہ روایت کیا ابو اویس نے عبد اللہ اور محمد بن اسمعیل نے اپنے اپنے دادا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لکھی آپ نے کتاب واسطے عمرو بن خرم کے کہ نہیں ہے چنانچہ صدقہ یہاں تک کہ پہنچے دوسرے ہم کو تو اوس میں پانچ ہیں اور ہر چالیس میں ایک ہی اور زمین ہر چالیس سے کم میں صدقہ اور وہ کتاب بن خرم میں بروایت سنائی اور ابن حبان اور حاکم کے کہ ہر پانچ اوقیہ میں چاندی پانچ درہم ہیں اور جو زیادہ ہو تو ہر چالیس سے ایک درہم ہو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیثنا عبد اللہ بن محمد بن سلیمان عن عاصم بن الحسن قال کتب عمر بن ابی موسیٰ اشعریٰ فما زاد على الیمائین فی کل اربعین درهما درہم یعنی لکھا حضرت عمرؓ نے طرف ابی موسیٰ اشعریٰ کے اور لیکن جزا مذہب و دوسو ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہو اور ایک روایت میں ہے کہ لاؤ چوتھا حدیث میں ہے کہ یعنی چالیسواں حصہ ہر چالیس درہم سے ایک درہم اور اگر درم میں کچھ خلل ہو تو اگر چاندی زیادہ ہو اوی کا اعتبار ہو گا اور اگر غش یعنی تانبہ وغیرہ زائد ہو تو انکی قیمت لگائی جاوے گی اور اگر نصاب کا بیچ سال میں نقصان ہو جائے اور پھر آخر سال میں پورا ہو جاوے رکوع واجب ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس اوس سال میں نصاب یعنی بیس دینار موجود تھے پھر سال کے درمیان میں کم ہو گیا اور پھر آخر سال میں بیس دینار ہو گئے زکوۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور سو ناچاندی کی طرف ملایا جاوے گا اور اسباب و فنون کی طرف ملایا جاوے گا مثلاً اگر اس کے پاس دس دینار اور نوے درہم تھے قیمت اوسکی دس دینار میں زکوۃ امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگی اور صاحب کے نزدیک نہیں واجب ہوگی اور جب اس کے پاس دس دینار اور سو درہم تھے سبکی زکوۃ واجب ہوگی

باب عاشر کے بیان میں

عاشر اوس شخص کو کہتے ہیں جسکو بادشاہ نے راہ گذر پر تاجروں کے صدقہ لینے کے لیے مقرر کیا ہو اور اگر کسی تاجر نے عاشر سے کہا کہ تمام سال میرے اوپر نہیں گذرے یا قرض سے میں فارغ نہیں ہوں یا سوا سوا تم کے اور مال میں کہا کہ شہر میں فقر و بیکاری ہے تو عاشر اس کے قول کو بغیر قسم کے قبول کرے اور اگر کہے سوائے میں کہ فقیر کو بچا ہوں تو اس کا قول سچ ثابت نہ ہو تو فقر کو دینا درست نہیں بلکہ بادشاہ کو دینا چاہیے کہ وہ اس کو صرف میں اس کے صرف کرے اور اگر دعویٰ کیا کہ زکوۃ اس سال کی میں جو کہ عاشر کو بچا ہوں اگر وہ عاشر اوس سال کا عاشر تھا تو قول اس کا ساتھ قسم کے مان لینگے اور اوس عاشر سے نہ پوچھا اور میں قبل سلطان کا اعتبار کیا جاتا ہو ذمی کا بھی اعتبار کیا جاوے گا نہ حربی کا اگر حربی اگر اپنی لونڈی میں کہے کہ یہ میری ام ولد ہو تو سچ جانا جاوے گا اور اس کے کچھ نہ لیا جاوے گا اور مسلمان عاشر یا لیسواں حصہ لیوے اور ذمی سے بیسواں اور حربی سے چوٹاں اگر مال اس کا نصاب کو پہنچ جاوے اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عمرؓ نے روایت کیا امام محمد نے حضرت عمرؓ سے کہ چھ ماہوں میں ایک شخص کو اور حکم کیا کہ اسے مسلمانوں کے مال سے جب تجارت کے لیے ہوں چوتھا حصہ دس حصوں میں اور ذمیوں کے مال سے آدھا حصہ دس حصوں میں اور حربی کے مال سے دسواں حصہ اور ایسا ہی روایت کیا ابو سکوعہ الزرقانی نے اور ابو یوسف نے قالہ اعلم ص ما وجہ کہ کافر ہمارے تاجر ان سے لیتے ہیں معلوم نہ ہو کہ اور اگر معلوم ہو جاوے تو لوٹتا ہی ہم بھی اون سے لیوے اگر کل مال نہ لیتے ہوں تو اگر اہل حرب ہمارے مال میں تو ہمارا عاشر حربی سے کل مال لیوے گا اور اگر نصاب کم ہو تو اوسے نہ لیا جاوے گا اگر چہ اوسے تو لیا گیا باقی نصاب کا کہ گھر میں ہو اور اگر اہل حرب ہم کو لوٹے کچھ نہیں لیتے تو ہم بھی اوسے کچھ لیتے

ذمی اوس کا زکوۃ
کہتے ہیں جسے
اسلام میں لانا
ذمی کو ہو اور
اوس کا زکوۃ
لہذا حربی سے
لانا ذمی کی پوری
منہ غرض کہ
۱۸۴
وہ ذمی کی زکوۃ
لکھ کر لیا جاوے
منہ غرض کہ

پانی سے سینچتا ہو تو خراجی ہو اور اگر عشر کے پانی سے تو عشری ہو اور پانی آسمان کا اور کنوئین کا اور چشمے کا عشری ہو اور پانی اون نہروں کا جو کھجور کے پانی سے نہریں نہریں کی خراجی ہو اور سیحون اور جھون اور جملہ اور فرات امام ابو یوسف کے نزدیک ان نہروں کا پانی عشری ہو اور امام محمد کے نزدیک خراجی ہو اور قیر اور نفل کے چشمے میں اگر زمین عشری میں ہو تو کھجور نہیں اور اگر زمین خراجی میں ہو تو اگر گرد چشمے کے کہیتی ہو سکتی ہو تو خراج و زمین لازم ہو گا اور جو زمین ہو سکتی تو لازم نہیں

باب مصارف زکوۃ کے بیان میں

ف جانا چاہیے کہ اس باب میں قول اللہ تعالیٰ کا ہے اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ اِمَّا لایۃ اخیر آیت کے یہ ہے کہ انہیں سے وہ کافر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے مالین قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب اسلام قوی ہوا اب کچھ حاجت کافروں کے الفت دلانے کی نہیں اور اون لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ یعنی الفت کرانے کے دل لانے فرمایا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ کہ آنحضرت عمر بن خطاب نے جب آیا اونکے پاس عیدنا بن جصین کہ یہ دین سچ ہے اسکی طرف سے تو جسکا جی چاہے ایمان لاؤ اور جسکا جی چاہے کافر رہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر میں یعنی اب ہم کچھ کافروں کو واسطے ملانے کے مال فروغ دینگے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعی سے کہ تھے مؤلفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور جب خلیفہ ہوئے حضرت ابوبکر قطع کیا اسکو اور اسی پر اجماع منعقد ہوا اور ایک روایت میں حضرت عمر سے ہے کہ کہا انھوں نے یہ وہ چیز ہے کہ دیتے تھے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملاوین دل تمھارا اور اسلام کے اور لب عترت دی اللہ اسلام کو تو اگر تم کو اسلام پر توجہ اور نہ ہمارے تمھارے درمیان میں تلوار ہو اور کیا حضرت ابوبکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکار اسکا کیسے صحابہ میں سے تو ثابت ہوا اتفاق مصارف زکوۃ کے سات ہیں ایک فقیر یعنی جو شخص کہ مالک نصاب نہ ہو دو مسکین جسکے پاس کچھ نہیں تیسرے عامل صدقہ کا او اسکو اپنے عمل کے موافق دیا جاوے گا چوتھے مکاتب تو اسکی آزادی میں مال زکوۃ سے مدد کی جاوے گی پانچویں قرضہ جو شخص کہ فاضل اپنے قرض سے نصاب مالک نہیں چھٹے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جہاد سے بسبب نہ ہونے خرچ کے رک گیا ہو امام ابی یوسف کے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک **ف** اسواسطے کہ کیا تھا ابو قحفل نے ایک اونٹ کو اپنے اسکی راہ میں سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بٹھا دے اوپر ایک حج کرنے والی کو روایہ کیا اسکو ابو داؤد اور دیگر کی ایک حدیث طویل اور وجہ کرنے والی اس قحفل تھی **ص** ساتویں مسافر کو اسکے پاس مال ہو لیکن فعل سفر میں اسکے پاس موجود نہیں اور مالک نصاب کو درست ہو کہ زکوۃ اپنے مال کی مان سب مصارف کو دیکو یا بعض کو اور تمام شاخوں کے نزدیک واجب ہے کہ سب مصارف میں صرف کرے اور ہر صرف میں میں شخصوں کو دیکو **ف** اور دلیل یہ ہے کہ موافق ہمارے مذہب کے روایت کیا بیہقی فابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ سے اور روایت کیا طبری اس آیت کے تحت میں اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ الْاَخْرَ الْاَعْرَ اَنْ بَنْ عَمِيْنَةَ عَنْ عَطَاو عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ فِيْ قَوْلِهِ تَعَالٰی اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ اَلَا یَقَالُ فِيْ اَمِيٍّ وَنَعْفٍ وَنَعْفَةٍ اِیْضًا لَکَ یَعْنِیْ کہ حضرت عباس بن عباس نے جس قسم میں انہیں سے زکوۃ کو دیکو کافی ہو جاوے گی تعبیر اور کہا اسنے اخبرنا جابر بن عبد اللہ عن عطاء عن ابن عباس انما الصدقات للفقراء والمساكين اَلَا یَقَالُ اِنَّمَا لَکُمْ مِّنْ اَعْلَیْکُمْ اَحَدٌ تَنَاخَصُّ عَنْ لَکُمْ عَنْ عَطَاو عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ کَانَ

زید بن ریحان

زید بن ریحان ہوا اور وہ میں کلام ہوا اور توشیح کی اوسکی ابن حبیب نے اور کہا ابن حبان نے کہ یہ صدوق ہر عطا وہ اسکے اصحاب کے
 بہت کلمے تھے میں سب طریقوں میں یہ مرفوع ہوا اور روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے کہ آئے وہ شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 اور حضرت تفسیر کرنے تھے عہد کو اور انھوں نے مانگا آپ سے سو فرمایا آپ نے ولا حظ فیہا لغنی ولا لغنی مکتسب
 یعنی نہیں ہر حصہ میں واسطے غنی کا اور نہ واسطے قوی کمائی کرنے والے کے کہا صاحب تفسیر نے یہ حدیث صحیح و احکم
 امام احمد نے یہ حدیث حسن ہوا اسناد اوسکا اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث ساتھ حدیث معاذ کے کہ لے صدقہ مسلمانوں
 امیروں اور دیہاتوں کے فقیروں کو حجت ہوا امام شافعی پر کہ تجویز کیا انھوں نے صدقہ کو واسطے مالدار جہاد کرنے والے کے اور
 دلیل امام شافعی کی یہ ہو جو روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ اور مالک نے کہ فرمایا حضرت نے نہیں حلال ہے صدقہ واسطے غنی کے
 مگر پانچ شخصوں کے لیے ایک جو شخص کما حقہ ہو صدقہ پر اور وہ شخص کہ جس نے خرید اوسکو اپنے مال سے اور قرضدار جو کما حقہ
 اسکی راہ میں اور مسکین کے کسینے اوسکو صدقہ دیا اور اوسنے جاکے ایک امیر کو تحفہ دیا تو وہ اوس امیر کے واسطے درست ہے جیسا کہ
 حضرت نے بروایتی ارشاد فرمایا اوس گوشے کے حق میں جو اوسکو صدقہ میں ملا تھا لک صدقہ و کنا ہذیۃ یعنی تیرے
 واسطے صدقہ ہوا اور ہر واسطے یہ ہوا اور ذکر کیا شیخ ابن الہمام نے قیل کو ثبت و کو ثبت فائتہ لم یقولوا ہذیۃ
 معاذ فائتہ رواہ اصحاب الکتاب السنۃ مع قرینہ من الحدیث الاخر و کو قوی قوتاً لکن صحیح حدیث
 معاذ فائتہ ما یحکم و ما رواہ ائمہ یعنی یہ حدیث ثابت نہیں ہوا اگر ثابت ہوتو نہ ہوگی قوت اوسکی قوت حدیث معاذ کی ہی ہوا
 کہ روایت کیا اسکو اصحاب کتاب نے باوجود اسکے کہ ایک اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کے معین ہوا آخر تک ص زکوۃ نبی ہوا
 یعنی حضرت علی اور عباس اور جعفر اور عثمان اور حارث کی اولاد کو اور ان کے غلاموں آزاد کو دینا درست نہیں کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حلال ہوا واسطے تمہارے اہل بیت صدقات کچھ اوس واسطے کہ وہ سیل ہوا دیوں کے
 ہاتھوں کا اور تمہارے واسطے پانچویں حصہ میں پانچواں حصہ ہوا جو کو غنی کر گیارہ روایت کیا اسکو طبرانی نے اور روایت کیا بخاری
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے ہم اہل بیت میں نہیں حلال ہے ہر ایک لیے سیل آدمیوں کا اور روایت کیا مسلم
 نے ایک مضمون طویل اس باب میں اور ان کے مولیٰ یعنی جو غلام اور نکاح آزاد کیا ہوا اوسکو بھی درست نہیں اور روایت کیا ابو داؤد اور
 ترمذی اور نسائی نے ابو رافع سے مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت نے نبیجا ایک شخص کو نبی خرم سے اوچھڑنے کے سوا کہ اوس
 واسطے ابو رافع کے ساتھ رہ کر کہ کو بھی کچھ اوس سے مانگا ابو رافع نے کہ آیا یہ حضرت کے پاس اور پوچھا میں نے اوس سے سو فرمایا کہ مولیٰ
 قوم کا وہ جس سے ہوا ہر واسطے نہیں حلال ہے مگر کہ تیرے ہی پیر میں جس سے ہوا وہ صحیح ہے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور ابو رافع نام اوسکا مسلم
 اور ابان نام حبیب اللہ ہوا اور وہ کتاب تھے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی زکوۃ کے سوا اوپر چیزیں دینا جیسے قند وغیرہ
 درست ہوا **ف** اور زکوۃ درست نہیں کیونکہ حدیث معاذ میں ہے کہ صرف کر زکوۃ کو مسلمانوں کے فقیروں میں اور زکوۃ کو مسلمانوں
 اور اگر مالک نصیب لے سیکو زکوۃ دیدی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ صرف نہیں جیسے غلام یا مسکین یا نکاح آزاد یا پھر کو مال کے زکوۃ کو اور اگر
 معلوم ہوا کہ اوسکا باپ یا لڑکا یا غنی یا غنی یا غنی یا غنی نکاح تو پھر نہ لے گا و زکوۃ کو اور امام ابو یوسف کے نزدیک پھر لے گا اور
 مستحب ہے زکوۃ دینی اتنی کہ ایک دن کو اوس کے سوال سے یہ ہوا کہ لو سارا اضافہ دینا ایک فقیر کو مثلاً دوسری درہم جبکہ وہ فقیر

یعنی غنی سے مال میں پانچواں حصہ کا پانچواں حصہ تھا دس واسطے ہوا

کر دے اور مال زکوٰۃ کا دوسرا شہر میں بھیجا کر دے مگر اپنے عزیز و کمو یا ان کو جو اپنے شہر سے زیادہ محتاج ہیں

باب صدقہ فطر کے بیان میں

صدقہ فطر کا گھوٹا یا اوس کے آٹے یا اوس کے سنتوسے یا سونے کے انگوٹے سے یا جو کچھ چاہے اور خرما یا جو سے ایک صاع اور وہ صاع ہمیں
 اٹھ طل یا سوسہ سواک **ف** صدقہ فطر واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوٰۃ معید فطر کی یعنی مقبوضہ
 اوس کا پاکی ہو واسطے مسلمانوں کے لغو اور رفقت اور کھانا ہو واسطے مسکین کے سوچنے والا کیا اوس کو قبل نماز کے سو وہ زکوٰۃ
 مقبول ہو اور جس نے ادا کیا اوس کو بعد نماز کے تو وہ ایک صدقہ ہے صدقہ حسن روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ابو داؤد اور ترمذی نے
 اور کما دارقطنی نے کہ نہیں ہے یا اس میں کوئی مجروح ضعیف اور وہ جو حدیث صاحب ہائے بیہن کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنے خطبے میں کہ ادا کرو ہلکا زاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدمی صاع گھوٹا یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع جو
 روایت کیا اوسکو ثعلبہ بن صغیر حدیثی یا صغیر حدیثی یعنی اختلاف ہے اس میں کہ عددی دال سے ہے یا عددی ذال یا اور کہ ہے
 تو وہ حدیث موسیٰ بن سنان ابو داؤد اور دارقطنی اور سند عبد الرزاق میں اور اختلاف ہے اوس کی نسبت اور نام اور ترجمہ حدیث میں
 لیکن اختلاف نسبت میں سو یہ ہے کہ عددی یا یا عددی یا ذال کے پیش اور کہ سے تو بعضوں نے کہا ہے کہ عددی ہے نسبت ہے
 ساتھ اوس کے بڑے دال کے اور کہا ہے کہ عددی اور یہی صحیح ہے اور نہ کہ گریا اوسکو مغرب غیر میں ہو سچ کیا ابو علی غسانی نے
 عددی کو اور کنیت اوسکی ابو محمد ہے اور اختلاف نام میں سو یہ ہے کہ وہ ثعلبہ بن ابی صغیر ہے یعنی ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیر ثعلبہ
 بن عبد اللہ بن صغیر اور اختلاف میں میں ہوا ایک روایت میں ہے صدقۃ الفطر صاع قمری یا قحجی عن کل رأس
 یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہے کھجور سے یا گھوٹا سے ہر آدمی کے نیچے اور ایک میں ہے صدقۃ الفطر صاع قمری یا قحجی علی
 کل اثنین یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہے گھوٹا سے دو آدمیوں میں کہ صاحب امام نے کہ ممکن ہے تخریف راس کی طرف اثنین کے تہی
 لیکن یہ احتمال بعید ہے کیونکہ اکثر تفسیر میں اثنین کا وارد ہے کہ عبد الرزاق نے اثنین کا جرح عن ابن شہاب
 عن عبد اللہ بن ثعلبہ قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس قبل یوم الفطر یعین
 او یوحین فقال اذوا صاعاً قمری یا قحجی بین اثنین او صاعاً قمری یا قحجی بین اثنین او صاعاً قمری یا قحجی بین اثنین
 او گھوٹا کہ ثعلبہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قبل دن فطر کے ایک دن یا دو دن ہو کہ ادا کرو ایک صاع گھوٹا یا دو
 دو آدمیوں کے یا ایک صاع کھجور سے یا جو سے ہلکا زاد اور غلام چھوٹے بڑے کی طرف سے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا بخاری سلم بن ماجہ
 وغیرہم نے ابن عمر کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو رمضان کے لوگوں پر ایک صاع کھجور سے یا جو سے اور پر
 آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں میں اور ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کا اور لازم
 کہ محبت بڑی ہو اوس سے یہ کہ جسکو روایت کیا حاکم نے مستدرک میں ابن عباس سے اَنَّهُ عَلَیْہِ السَّلَاحُ اَمَّا صَارِخًا
 یَطْلُبُ مَلَكًا یَسَادِیْہِ اَنَّ صَدَقَةَ الْفَطْرِ حَقٌّ وَّ اِجِبَّ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ صَوْفِیْہِ اَوْ کَبِدِیْہِ اَوْ مَلْوَءُہِ الْحَدِیْثِ
 یعنی صدقہ فطر کا حق ہے واجب ہے ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک اور امام شافعی کے نزدیک ہے جنہوں
 میں سے ایک ہے صاع ہو اور دھیل لائے ہیں ساتھ حدیث ابو سعید خدری سے کہ ہم نکالتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بنا

زکوۃ فطر کی ہر چھوٹے اور بڑے آزاد اور غلام سے ایک صاع طعام سے یا ایک صاع اقطہ سے یا ایک صاع حب سے یا کھجور سے یا انگوڑی سے تو ہر ایسا ہی کاٹنے سے یہاں تک کہ کئے مساویہ حج کرنے کو یا عمرہ تو بیان کیا لوگوں سے منبر پر قیاد کیا کلام کہ جانتا ہوں کہ دو گنیوں شام سے برابر ہوں ایک صاع کھجور کے تو لیا اوسکو لوگوں نے اور میں ایسا ہی نکالتا تھا جیسے کہ کتاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں مشہور ہیں ایک حدیث ثعلبکی جو اوپر گزری اور روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے حسن نے انھوں نے ابن عباس کے خطبہ پڑھا انھوں نے اخیر رمضان میں بھر مین ہو کہما کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صدقہ ایک صاع کھجور یا جو سے یا آدھا صاع گیہون سے آخر حدیث تک اور راوی اس حدیث کے بھی فقہ میں مگر حسن نے نہیں بیان ابن عباس سے تو وہ مرسل ہے اور ہمارے نزدیک مرسل محبت ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں سعید بن ابیہ سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو گنیہوں اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے کہا تنقیح میں اسناد اوسکا صحیح ہو مانع آفتاب کے اور ہونا اوسکا مرسل نہیں مگر کر تابی اور مر اسیل سعید کے حجت ہیں اور نہایت ملول کیا اس مقام میں شیخ ابن المہام نے اور ضعیف کیا امام شافعی کی سبیلوں کو اس باب میں جسکا جی چاہے دیکھ لیوے اور سمجھنے بوجہ خوف تطویل کے ترک کیا

ص اور لو صاع سے صاع عراقی ہے اور صاع عراقی چار من کا ہوتا ہے اور من پچیس تار کا ہوتا ہے اور ستار ساڑھے چار مثقال تو اس سے من ایک سو اتنی مثقال کا ٹھہرا اور امام شافعی کے نزدیک مراد صاع حجازی ہے اور دلیل اوکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے صاع ہمارا صاع حجازی ہے چھوٹا ہے اور اس حدیث کے ثبوت میں کلام ہی ملان وایت کیا ابن حبان نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ کے کہ کیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ای رسول اللہ صاع ہمارا چھوٹا ہے صاع حجازی ہے اور ہمارا بڑا ہے اور مدون سے سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ برکت و بھارے صاع میں اور برکت و بھارے قلیل میں اور کثیر میں اور کہو ساتھ ایک برکت کے دو برکتیں اور ابو یوسف کا قول اور شافعی کا یہی ہے کہ صاع پانچ رطل اور تہائی رطل ہے ابو ذیل اوکی یہ کہ وہ کئے مینے میں اور دیکھا قریب پچاس آدمیوں کے انصار اور مہاجرین کی اولاد میں کہ صاع اونکا پانچ رطل کا تھا اوکھے زیادہ اور کہا انھوں نے کہ یہی صاع ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سوکا انھوں نے ترک کیا سینے قول ابو ضیفہ کو روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور مروی ہے کہ خدا ظہر کیا اوسے امام مالک نے اور حجت پکڑی اور صاع حجازی کے لئے تھے اوسکو وہ لوگ سورج علی ابو یوسف نے طرف انکے قول کے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مروی ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرموا کرتے تھے ساتھ کے ہر بزدلوں کے اور نسل کرتے تھے صاع سے برابر آٹھ رطلوں کے اور ایسا ہی مفسر واقع ہوا روایت انس اور حضرت عائشہ میں میں طریقوں میں وایت کیا اوسکو داؤد قطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو کو حجاز سے بھی روایت کیا اوسے ابن عدی نے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ عمر بن موسیٰ اور یحییٰ صحیحین میں ہے اور وزن اوسمیں صاع اور مذکور نہیں اور اسی حدیث سے دلیل لے صاحب ہدایا اور کہا کہ ایسا ہی تھا صاع عمرہ کا اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے بھی بن آدم سے کہا کہ سنائے حسن بن صالح سے یقول صاع عمرہ ثمانیۃ ارجال یعنی کہتے تھے کہ صاع عمرہ آٹھ رطل کا تھا تو یہی اوسکا شریک ہے کہ اکثر تھا سات سے اور کم تھے آٹھ رطل سے اور روایت کیا مانند اسکے موسیٰ بن طلحہ نے عمر بن خطاب سے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے بھی یہ حال ہے روایت صحیح ہے **ص** اور اگر صدقہ فطر میں کھجور گھونچے یا دیگر ایسے کے گنیوں کو کھل سے ناپے درست ہے اور امام محمد کے نزدیک غیر کھل کے درست نہیں اور گنیوں میں یا مستحب ہے

عمرہ کا صاع پانچ رطل کا ہے اور ہمارے نزدیک مرسل محبت ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں سعید بن ابیہ سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو گنیہوں اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے کہا تنقیح میں اسناد اوسکا صحیح ہو مانع آفتاب کے اور ہونا اوسکا مرسل نہیں مگر کر تابی اور مر اسیل سعید کے حجت ہیں اور نہایت ملول کیا اس مقام میں شیخ ابن المہام نے اور ضعیف کیا امام شافعی کی سبیلوں کو اس باب میں جسکا جی چاہے دیکھ لیوے اور سمجھنے بوجہ خوف تطویل کے ترک کیا

عمرہ میں

جہاں چیزوں کو گھیرنے سے خریدتے ہیں اور ابو موسیٰ کے نزدیک زمینوں کا دینا ہر جگہ مستحب ہے اور صدقہ فطر کا واجب ہونا
 شخص پر جو خیرین سے آزاد ہو کر اور مسلمان ہو اور وہ شخص مالک ہو نصاب کو کہ زیادہ ہو حاجت اصلی سے تو سونے اور چاندی
 مال تجارت میں صدقہ واجب ہے اگرچہ یہ مال پورا نہ گذرے اور اگر سوا ان مالوں کے ہو جیسے گھریلوں پر رہنے کے لیے اور نہ تجارت کے لیے
 اور قیمت کو کی نصاب کے پہنچتی ہو فقہ فطر اس سے واجب ہو گا اور زکوٰۃ واجب ہو گی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اگرچہ مالک نصاب کا ہو لیکن
 صدقہ پر قادر ہو اور صدقہ دینا واجب ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے صدقہ مگر والد سے
 روایت کیا اسکو امام احمد سند میں اور ذکر کیا اسکو بخاری تعلیقاً اور وجہ دلیل ملے ہیں امام شافعی ساتھ قول آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے کہ ادا کر دیا کہ ہونے پر و خصوصاً بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام امیر ہو یا فقیر لیکن ہر شخص ادا
 تو ہاں کہ تاجر ہو سکے مال کو اللہ تعالیٰ اور فقیر کو سپرد دینا ہر انداز و سیرا کثر اس سے جو دیتا ہے روایت کیا اسکو امام احمد نے اور ضعیف کیا
 اسکو ساتھ نعمان بن راشد اور جہالت ابن ابی صغیر کے اور بر تقدیر صحت کے ہماری روایت کے مقابل ہو گا مترجم کہتا ہے کہ دلیل
 امام شافعی کی وہ ہے جو روایت کیا طحاوی ہاں اسکا صحیح اور ہے کہ کہا انھوں نے زکوٰۃ فطر کی اوپر ہزار ادا اور غلام اور مرد و عورت
 چھوٹے اور بڑے فقیر یا مالدار کے ہر اور کہا محمد نے کہ پڑھنا چھوٹے کو دفع کرتے تھے اسکو زہری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لیکن
 صاحب امام نے کہا کہ یہ حدیث وقف اسکا صحیح ہے اور وقف اس مقام میں مانند دفع کے ہے **ص** حسب صدقہ فطر واجب شد زکوٰۃ
 وہ محروم ہو گا اور زکوٰۃ اوپر حرام ہے **ف** ہمارے نزدیک اس واسطے کہ وہ مالک نصاب کا ہے بخلاف امام شافعی کے **ص**
 صدقہ فطر نے اپنی جان کو واسطے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو
 مرد اور عورت ہر اور گذری یہ حدیث اوپر **ص** اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے اگر فقیر ہو اور اپنے غلام لونڈی کی طرف سے
 جو حد تک واسطے ہیں اگرچہ بدر یا کافر یا ام ولد ہو **ف** ہر اور اس غلام کو کہتے ہیں جسکو مولیٰ نے یہ کہا ہو کہ بعد میں
 مرنے کے تو آزاد ہو اور ام ولد اس لونڈی کو کہتے ہیں کہ جس سے اس کے مالک کی اولاد ہو کر اور کافر غلام کی طرف سے بھی قصداً
 واجب ہے اس واسطے کہ کافر غلام بھی مال ہے اور سبب وجوب صدقہ کا بھی مال ہے اور زمین دخل ہے اور زمین کافر اور اسلام کو اور دوسرے
 یک حدیث مطلق وارد ہے نہیں ہے قید و زمین مسلمان اور کافر کی اور تیسرے یہ کہ روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقۃ الفطر علی کل صغیر و کبیر ذکر و أنثی یعوق حی و أنصر لانی حقی
 أو مملوک نصف صاع مرن بن أو صاع مرن تمراً أو شعیر یعنی صدقہ فطر کا ہر صغیر اور کبیر اور مرد اور عورت اور بوی
 اور نصرانی آزاد یا غلام پر نصف صاع ہے اگرچہ بویں اور ایک صاع ہے اگرچہ بویں لیکن یہ نہایت ضعیف ہے بلکہ شمار کیا ہے ہر کو
 موضوعات میں کہا شوکانی نے و زیادہ یعوق حی و أنصر لانی موقوفہ تغیراً و کلاً سلام الطویل و هو
 مکر و کبیر یعنی زیادتی یہودی اور نصرانی کی موضوع ہے فقیر و کبیر ساتھ اس کے سلام طویل راوی نے اور وہ متروک ہے ہر کو
 ابن امام نے بل علی علق فی الموضوعات من قبل سلام الطویل فائز مکر و کبیر بالوضع یعنی شمار کی
 یہ حدیث موضوعات میں بسبب سلام طویل کے اس واسطے کہ وہ متروک ہے نسبت کیا گیا ہے طرف بنا حدیث کے اور حدیث صحیح
 ہے نہیں اور جو بھی حدیث روایت ہر یا یہ میں ہے اور اسکا کونین نشان نہیں ملا **ص** اور اپنی جو رو کی طرف سے اور ہر کو کی طرف سے

ابن ابی صغیر
 نعمان بن راشد

سلام طویل

صدقہ مذکور سے اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مالک انصاف کا یعنی غنی ہو بلکہ اوس کے مال سے دیکھو اور نہایت
 کی طرف اور اوس غلام کی طرف جو تجارت کے واسطے ہو اور اوس غلام کی طرف جو بیکار ہو والا یہ نہ دیکھو مگر جبکہ بیکار ہو
 کے پھر آیا ہو تو اوس کی طرف سے دیکھو اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شریک کے بیچ میں ہو وہیں تو اوس غلاموں کی طرف سے کسی شریک کے
 صدقہ واجب ہوگا نزدیک امام صاحب کے اوز نزدیک صاحبین کے دونوں پر واجب ہو اور اگر ایک کے اختیار سے بیچا گیا تو جس کا ہو
 عیال فطر کی جمع میں اوس پر صدقہ لازم آویگا یہ اختلاف اوس معرت میں ہو کہ کئی غلام ہوں اور اگر ایک غلام ہو تو کسی
 نزدیک کسی پر صدقہ واجب ہوگا اور صدقہ واجب ہوتا ہی عیال فطر کی جمع ہونے سے تو پھر جو شخص سلمان ہو یا پیدا ہوا
 عیال فطر کی جمع ہونے کے پہلے تو اوس کے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے ڈوبنے سے واجب ہوتا ہی تو جو
 اسلام لاویگا یا پیدا ہوگا رات کو عید کی اوسپر واجب ہوگا نزدیک اوتنے اور جو شخص کہ عید کی رات میں مر جاوے ہر نزدیک صدقہ
 اوس کی طرف سے واجب نہیں اور شافعی کے نزدیک واجب ہو اور اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کیسے نزدیک واجب ہوگا
 اور اگر صدقہ پہلے سے دیکھو تو درست ہوتا ہے اور اس باب میں حدیث بخاری کی یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرما کیا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم صدقہ فطر کا یہاں تک کہ کہا اودتھے وہ جیتے قبل فطر کے ایک دن یا دو دن ص اور تب ہی صدقہ فطر کا جمع ہونے
 کے بعد جلدی دینا اور دلیل اسکی یہ کہ روایت کیا حاکم نے کتاب علوم الحدیث میں اوس باب میں جبکی زیادت
 ساتھ ایک راوی منقول ہے ثنا أبو القاسم محمد بن یحییٰ بن یعقوب ثنا محمد بن ابی حمزہ الشعمی ثنا نصر
 بن حماد ثنا أبو معشر عن یحییٰ بن زبیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تخرج صدقہ فطر
 عن کل صغیر فکبیر عن صاعا من تمر او صاعا من زبيب او صاعا من شعیر او صاعا من عذق
 وکان یا من ان تخرجها قبل الصلوة وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقسمہا قبل
 ان یتصر فنادی بالصاع یقول اغنواہم عن الطوائف فی هذا الیوم یعنی حکم کیا کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 صدقہ فطر کا چھوٹے سے آٹک سے یا غلام ایک صاع کھجور سے یا خشک انور سے یا جو یا گہرے سونے اور حکم کرتے تھے ہر کوئی کا لین سے کہ قبل
 نماز کاوتھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تقسیم کرتے تھے صدقہ فطر قبل عافے کے طرف عید گاہ کے اوتھتے تھے کہ بے پروا کرد و اوتھتے تھے پھر تقسیم
 غنی کو دھل گئے صدقہ اگر انیکے دینے میں قیاس کے تھے سے بغیر ہوتے صدقہ فطر کا اوساطے کہ صدقہ فطر واجب ہو مگر ساتھ نہیں چھوٹا

کتاب الصوم

کہا اپنا جماع ترک کرنا فرض ہے آفتاب کے ڈوبنے تک ساتھ نیت کے اسی کو روزہ کہتے ہیں اور روزہ رمضان کا فرض ہے ہر مسلمان مافل
 بالغ پر اور اگر کسی آدمی اوسکا فرض ہو اور اگر کسی عذر سے ترک ہو یا کو تو تھا بھی فرض ہو اور روزہ نذر اور کفارت کا واجب ہے
 اور اسکے ساتھ باقی سب نفل ہیں لیکن صحیح یہ کہ روزہ نذر اور کفارت کا بھی فرض ہو اور واجب ہے اور اس کا فرض نہیں
 احضرت کیا اوسکو صدقہ الشریعہ نے ص اور یہ کہ میں کہتا ہوں کہ روزہ رمضان کا فرض ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تبت
 علیکم کو التوبۃ ام یعنی فرض کیا گیا ہر روز ماور اسکے فرض ہونے پر اجماع ہی تو اسی واسطے انکار کرنے والا اسکا کافر ہو اور
 نذر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وکیف توکل و ساءم یعنی پوری یکرین غنیمت اپنی اور باقی توفیق الکی

اوسکو اذقنی نے اور مروی ہے سن الجہ میں ابن عباس کے کہ ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ مجھے بتائیے
 چاند کو کما حسن یعنی چاند رمضان کا سوچو چاہا اوس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ گواہی دینا ہو تو اس بات کی کہ نہیں ہے
 کوئی مہود موائد کہ کہا کہ ان پھر پوچھا کہ گواہی دینا ہو اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے کہ گواہی دینا ہو یا مال بکار دے کو کوئی
 کہ روزہ کہیں تو یہ حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کہ یا تھا اور تفسیر کرتی ہے اوسکی
 حدیث فاروقی کی جو بیان کی ابھی ہے اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہے معنی اوس کے یہ ہیں کہ نہیں کہاں ہے روئے کا
 بدون نیت کے جیسے لا صلوات الا بفاتحة الكتاب اور لا یمان لمن لا امانة له اور لا صلوات للعبد
 الا بقرآن اور لا صلوات فی الا رضی المصنوع بقرآن اور لا یمان لمن لا عهد له تو ہوا اس کے واللہ اعلم **ص** اور اگر
 نیت غلط ہوگی کہ کرے کہ میں روزہ اس کا کل رکھوں گا اور میں کرے یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کا درست ہو جاوے گا
 اگر رمضان کے عید میں دو سو رکروا جب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس نے یہ بھی یاد ہو جاوے گا اور اگر مرض یا سافر رمضان
 دو سو رکروا جب کی نیت کرے گا تو وہ ہی روزہ ادا ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نذر کی مگر مگر میں تھا روزہ رکھو گا
 اور اوس روزہ دو سو رکروا جب کی نیت کی تو وہ ہی واجب ادا ہو گا جسکی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ قسیم تندرست ہو یا مرض اور
 نفل کا روزہ ادا ہوتا ہے نفل کی نیت اور صرف نیت اور نیت قبل و پھر کے کرے اور وہ پھر کے بغیر **ف** اور امام مالک
 کے نزدیک اس نیت کرنا چاہیے کہ کوئی کفر یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہی اوس کا جسے نہیں نیت کی اوسکی بات
 اور حدیث مطلق ہے شامل ہے فرض روزہ اور نفل روزہ کو اور ہادی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو روزہ دہا نہیں
 اور پھر پوچھتے تھے کہ میں آنکے کہ کچھ کھا نیکی ہو گا کہ ابا انہیں کہتے تھے میں روزہ دار ہوں اور اگر کہہ جاتا تھا کہ کھا لیجئے
 اور نیت کر چکے تھے روزہ کی روایت کیا اوسکو سلم وغیرہ نے حضرت عائشہ سے **ص** اور قضا اور کفارہ اور نذر غیر میں کہ چاہے
 شرط ہے راست نیت کرنا اگر رات شک کی ابر ہو جیسے تیسویں رات میں شعبان کی اوس کے بعد دن کو روزہ نہ کیے **ف**
 کیونکہ مروی ہے صحیحین میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند دیکھو تو اگر ابر ہو چکا
 اور پھر پوری کر لگتی شعبان کی تیس دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روزہ ہی دن شک کے رمضان
 مگر نفل ایسا ہی ہے کہ نہیں اور یہ حدیث مجھ کو نہیں ملی اور بعضوں نے نزدیک جائز نہیں اور دلیل لائے ہیں جاتے حدیث کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اوس نے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روئے کر گیا
 اوسکو ابراہیم نے تذکرے میں موضوعات میں اور ایسا ہی کہ صاحب خلاصہ نے لیکن یہ زیادتی ہے کیونکہ اس حدیث کو ذکر کیا چلتی
 قطعاً اور روایت کیا اوسکو صاحب بن ابراہیم اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور روایت کیا اوسکو
 خطیب نے تاریخ بغداد میں اس نفل سے من صام الیوم الذی یبشأ فیہ فقد عسی اللہ ورسولہ یعنی جسے روزہ
 رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اوس نے اس کی امد رسول کی واللہ اعلم اور فیصل اسکی فتح القدر میں ہے **ص** اور اگر دو سو
 واجب کا روزہ ادا میں نہ کھا تو کہ وہ ہی اور ادا ہو جاوے گا واجب صحیح مذہب میں مگر معلوم ہوا کہ یہ رمضان کا دن تھا اور اگر رمضان
 کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہے سب کے نزدیک اگر وہ دن ہو سکے

روزہ رکھنے کا ہوا اور نہیں تو خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں بعد اگر اشتیاق
شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہوں میں روزہ اور کادرت
اور کروہ ہی کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی اور نہیں تو دوسرے واجب کا ہی یا نہیں تو دوسرے
نفل کا ہی لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جائیگا اور باقی دو صورتوں میں نفل ہو جائیگا اور جس شخص نے
رمضان کا یا عید کا چاند کیلے آپ ہی دیکھا تو روزہ کے عہدوں صورتوں میں اگرچہ اس کا قول قبول ہوگا اور اگر افطار کرے تو قصداً
روزہ رکھے اور کفارہ اور سپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا لیکن روزہ رکھنا تو اس واسطے کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَوْمُوا لِحَقِّ يَوْمِكُمْ وَافْطِرُوا لِحَقِّ يَوْمِكُمْ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھ کے اور افطار کرو چاند دیکھ کے
یعنی روزہ موقوف کرو جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کرو جب کھلو چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ
قاضی کے نزدیک مقبول ہو کہ اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصداً چاند دیکھ کے اس نے افطار کیا اور ہمارے
نزدیک واسطے واجب ہوگا کہ جب قاضی نے اس کی شہادت قبول نہ کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہ ہو گیا اور حدیث
اور کفارہ دفع ہو جائے ہیں شک اور شبہ سے کذا فی اللہ ایدۃ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اس کی شہادت رد کرے افطار کیا تو اس
اختلاف پر مشائخ کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورا کر لیے تو روزہ موقوف کرے جب تک کہ امام موقوف
نکرے اس واسطے کہ وجہ اہم واسطے احتیاط کے ہو اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہی اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے
افطار کیا تو اس پر کفارہ نہیں **ص** اگر آسمان میں بلی یا خبار ہو تو رمضان کے چھپنے میں ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہے
اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا زنا کی تحت کسی کو لگائی ہو کہ اور اس کے بدلے میں وہ کو مارا گیا ہو اور پیراؤ سننے کی ہوتی
اور امام شافعی کے نزدیک وادعی لازم ہیں اور دلیل اوپر ہے کہ روایت کیا اس کو اصحاب سنن اربعہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ آیا ایک عربی نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا میں نے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں تو اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی مہجور ہوا اسکے
کہا اس نے ہاں پھر پوچھا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں تو کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا اس نے کہ ہاں فرمایا کہ ای لیل پکارو لوگوں کو کہ
روزہ رکھیں اور بیان کیا اور سننا جس حدیث کو **ص** اور شوال اور ذی الحجہ میں مرد یا ایک مرد و دو مرد میں چھپ چاند دیکھا
یعنی گواہی دین **ف** اور بعض روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی اس میں بھی مقبول ہوگی اور ایسا ہی ہے شخص میں اور
اوس میں کہ بھی صحیح ہے انتہی اور کہتا ہوں میں کہ اس کو موافقت کرتی ہیں احادیث واللہ اعلم اور صاحب ہدایہ نے اس کو اختیار
عمین کیا **ص** اور جب کوئی آسمان میں علت ہو کہ اور مطلع صاف ہو کہ تو شرط ہے کہ تینوں کے واسطے جسے
ادعی ہوں تو افطار کا قول قبول کیا جاوے یعنی اتنا گروہ ہو کہ ان کے سچے ہونے پر عقل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے
چاند کی گواہی دی اور آسمان میں کچھ علت تھی تو سب آدمیوں نے تیس دن پورا کر کے اور تیسویں روز پھر لوہا تو ایک شخص کی گواہی
اختلاف نہ کرے جب تک کہ وہ شخص عادل ہوں اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جائیگا
لہذا قیاس بھی اس کو جائز ہے کہ تین دن یا دو دن یا ایک دن یا ایک شخص کی گواہی سے روزہ رکھنے میں کوتاہی نہ ہو
حسب تہمیں ہے اور چاند نہ ہو تو گواہی ایک یا دو کی گواہی ایک شخص کی گواہی سے روزہ رکھنا جائز ہے واللہ اعلم

فنا کرے فقط اور اگرچہ سے کم ہو تو قضا لازم نہیں ہے مگر جو وقت کہ دوس گشت کو روزہ سے نکالے اور ماتح میں لیوے اور بچہ نکالے تو اگرچہ سے کم ہو فنا کرے اور اگر کسینے ایک تل نکلا تو اس کا روزہ فاسد ہو مگر اس کو جو بچا ہو گا تو روزہ نہیں جاوے گا اور بھروسہ نہ کرے بھریت میں جلی جاوے یا وہ خود آپسے ہیٹ میں لگے روزہ فاسد ہو گا اور تھوڑی سی تو سے وہ تو حالت میں فاسد ہو گا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر تو آپسے پھیرے اگرچہ تھوڑی سی ہو تو فاسد ہو گا اور خود پھیر جانے میں اگرچہ بہت سی ہو روزہ فاسد نہیں ہوتا تو بہت سی تو کے آپ پھیرنے میں سب کے نزدیک روزہ فاسد ہو گا اور تھوڑی سی تو پھیر جانے میں کسی کے نزدیک فاسد ہو گا اور تھوڑی سی تو کے پھیرنے میں ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہو گا اور بہت سی تو اگر لوٹ جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا اور امام محمد کے نزدیک نہیں فاسد ہو گا

باب روکے مکروہات کے بیان میں

مکروہ ہر روزہ دار کو چکھنا کسی چیز کا اور چبانا اگر لٹکے کے واسطے وقت ضرورت کے اور مکروہ ہر یوسف لینا اگر اس میں چھبے ہو سرنگانا اور موچہ میں تل لگانا اور سوک کرنا اگرچہ زوال کے بعد ہو مکروہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہر دلیل امام شافعی کی یہ کہ روایت کیا طبرانی اور دارقطنی نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھو تو مسواک کرو صبح کے وقت اور نہ مسواک کرو قریب شام کے کیونکہ روزہ دار جب خشک ہو جاتے ہیں دونوں ہونٹھاؤں سے تو ہو گا واسطے کہ نوردن قیاس کے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے موقوف حضرت علیؓ پر اور دونوں طریقوں میں کیسان ابو عمرو قصاب نے روایت کیا اسکو ابن عیینہ اور کہا عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا ہم نے اپنے باپ سے کیسان ابو عمر کو سو کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہے ذکر کیا اسکو نیز ان میں اور ایک دلیل انکی یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مونہ روزہ دار کا آئند کے نزدیک پاک زیادہ ہو خشک سے تو مسواک سے وہ بوزائل ہو جاوے گی اور دلیل لئے ہیں صاحب ہدایہ ہمارے مذہب پر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ بہتر خلال روزہ دار کا مسواک ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ حدیث حضرت عائشہؓ سے اور دارقطنی نے اور اسناد میں اسکی مجالہ ہی ضعیف کیا اسکو بہت لوگوں نے اور دلیل ہماری یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہو یا میری امت پر البتہ حکم کرنا میں اسکو مسواک کا نزدیک ہر نماز کے اور یہ عام ہر روزہ دار وغیرہ کو اور سند احمد میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نماز مسواک سے بہتر ہے شرف نماز سے بغیر مسواک کے اور یہ بھی عام ہے اور روایت کیا طبرانی نے ثنا ابراہیم بن ہاشم البغوی حدثنا هرون بن معروف ثنا محمد بن سلمة الحجري ثنا بكر بن حنيس عن ابي عبد الرحمن بن عباد بن شبيب عن شبيب عن عبد الرحمن بن عوف قال سالت معاوية بن جندب السلولي وانا صائم قال انتم تلبون ابي التمار اسقوا قال ابي التمار شئت خذوه وعشيتك الحديث يعني انما عبد الرحمن بن غفران نے کہ پوچھا میں نے معاف سے کہ مسواک کروں میں اور میں روزہ دار ہوں کہا انھوں نے ہاں کہا میں نے اسوقت تک کہ کروں کہا جسوقت چاہے تو صبح اور شام سے آخر حدیث تک ذکر کیا اسکو ابن الہمام نے اور روایت کیا بیہقی نے اسحاق سے کہ پوچھا میں نے حاصل حال سے کیا مسواک کرے روزہ دار ساتھ مسواک کرے کہ لگانا کیا دیکھتا ہے تو تر زیادہ اسکو بانی سے کہا میں نے اول روز میں اور آخر میں کہ لگانا کہا میں نے کس سے پوچھا یہ تجھ کو رحم کرے تمہارا کہ انہی رضی اللہ عنہ انھوں نے جیسا علیہ وسلم

کسیان ابو قصاب

مناجی

ابن عباس رضی اللہ عنہما

ابن عباس رضی اللہ عنہما

اور کہا یہی نے تقدیر کیا ساتھ اس کے ابراہیم بن عبد الرحمن خوارزمی نے اور تحقیق کہ حدیثیں بیان کیں انہوں نے ماضی سے منکر حدیثیں کہ نہیں ہر عیت ساتھ لکھنے اور روایت کیا ابن عباس نے کتاب الصغیر میں ابن عباس سے قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستاکد اخا التھکار و هو صاقر یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواک کرتے آخر روز میں اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور ضعیف کیا او کو بسبب ابویس کے کہ انہیں ہر عیت ساتھ اس کے اور رفع کرنا اس کا باطل ہے اور صحیح ابن عمر کا فعل ہے اور روایت ہے حضرت انس کے کہ پوچھا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا اس کو کس صائم اور وہ روزہ دار ہو فرمایا کہ ہاں کہا میں نے کہ ساتھ ترسواک کے اور خشک کے فرمایا ہاں کہا میں نے اول روز میں اور آخر روز میں فرمایا ہاں تو کہا گیا واسطے انس کے کہ سننا تم نے یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا او کو تمام نے انس سے فرمایا کہ ابن عباس نے لا اصل لہ نہیں ہے اصل اس کی اور اسناد میں اس کی ابراہیم بن بھاری خوارزمی روایت کرتا ہے ماضی سے منکر کیا کہ صاحب لاکہ نے اخراج کیا او کو نسائی نے کہ میں نے او یہی نے سنن میں او کو کہا کہ منفرد ہوا ساتھ اس کے ابراہیم اور وہ منکر ہے حدیث اس کی او کہا شیخ ابن حجر نے کہ واسطے اس کے ایک شاہد ہے حدیث مسند سے جو او پر گزری ہے بڑھا ضعیف ہے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز کے بے ہر سکین کو کھانا دیکھو جتنا کہ صدقہ فطر دیا جاتا ہے اور جب بڑھے کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کی قضا کرے **ف** وَ عَلَى الَّذِیْ یُطِیْعُوْهُ فِدَیۃٌ طَعَامٌ مُّسْکِیۡنٍ قَوْلِ اللّٰہِ تَعَالٰی کَا اِسْ بَابِ جِہْتِ ہِی **ص** عورت حاملہ اور عورت دودھ پلانے والی حبیب کہ اپنی جان بانی کے کی جان کا خوف کرے یا مریض ہو کو اور زیادتی مرض کا او کو خوف ہو کو یا مسافر ہو تو یہ سب فطر کرے اور ہر جب عذر انکا جائے تو قضا ادا کرے بغیر صدقہ کے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت انس کے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے وضع کیا مسافر سے روزہ اور آدمی نماز کو اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے روزہ کو روایت کیا اس کو ابو داؤد وغیرہ نے اور در بعض بھی اس واسطے نہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ كَانَ مَرِیضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَیَّامٍ اُخْرٰی یعنی جو بیمار ہو یا مسافر ہو تو اتنے ہی شمار کر لے اور دنوں سے یعنی اتنے ہی روزہ جتنے قضا ہوئے اور دنوں میں رکھے اور اسی طرح بڑھا بھی روزہ نہ رکھے اور دلیل اس کی یہ آیت جو گزری لیکن وہ منسوخ ہے حبیبی اس کے لا یطیعونہ کے نہونگے دوسری آیت ہے اور کہا ابن عباس نے کہ وہ منسوخ نہیں ہے اور وہ بڑھے مرد اور عورت کیواسطے جو طاقت روزہ کی نہیں رکھتے تو کھلاویں بے ہر روز کے ایک سکین کو روایت کیا او کو بخاری اور ایسا ہی مروی ہے حضرت علی اور ابن عباس اور ابن عمر اور سوانکے صحابہ اور کسی سے طاعت کا مروی نہیں تو اجماع ہو جاوے گا و سپر **ص** اور جس مسافر کو کچھ روزہ سے نقصان نہ ہو تو اس کو سفر میں روزہ رکھنا مستحب ہے تو اگر وہ سفر میں یا مرض میں ہو گیا تو اس کے روزہ کے بدلے میں صدقہ دیا جاوے گا اور اگر بیمار تھا اور اچھا ہوا تب مر یا مسافر تھا اور مقیم ہوا تب مر تو اس کے روزہ کے بدلے میں اس کا ولی صدقہ دیکو اس طرح کہ اگر شخص صحت اور اقامت کے بعد اس کے جتنے روزہ فوت ہوئے تھے اتنے روزہ جی کرے مرا ہو تو اس کے سب روزوں کے بدلے صدقہ دیکو اور اگر اتنے روزہ نہیں جیا تو جتنے روزہ تندرست اور مقیم رہا اتنے دنوں کا صدقہ دیکو مثلاً اس کے دس دن فوت ہوئے تھے سو وہ بعد رمضان کے پانچ دن تک مقیم یا تندرست رہا تب مر تو پانچ دن کا

ولی صدقہ دیکھو اور صدقہ دینے کی اسطرح بھی شرط ہے کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہ نہ کیا ہو کہ کچھ بچہ روزہ کی طرقت صدقہ دینا تو اسے جتنا مال چھوڑا ہو اس کے تیس حصے میں ملو کیا جاوے گا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لاتے ہیں اس سے جو مروی ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو ایک جگہ دیکھا کہ بہت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے یہ کہا انھوں نے کہ وہ روزہ دہرے سفر فرمایا آپ نے لیکس میرا لیس فی السفر یعنی نہیں ہے کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور دلیل لاتے ہیں اس سے جو روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ سال فتح کے طرف مکہ کے مضافات یہاں تک کہ پونچھ کسی منزل کو تو روزہ رکھا لوگوں نے پھر سنا کہ آپ نے ایک قدح پانی کا اور پیا اس کو سو کہا گیا آپ کے بعض لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ نے اُولَئِكَ الْعَصَاؤُہُ لوگ گنہگار ہیں انتہی اور جواب یہ ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے صورت خیر اور نقصان میں منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہے کیونکہ جب خوف ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور اسی طرح روایت مسلم میں بھی کیونکہ ایک لفظ اس کا یہ ہے کہ آدمی کو کچھ اور شاق ہو تو روزہ اور روایت کیا اس کو واقف ہے سفاری میں اور اس میں یہ ہے کہ حکم کیا تھا ان کو افطار کا اور انھوں نے قبول کیا جب یہ کلمہ آپ نے ارشاد فرمایا اور اس میں جہیز تھا ہوگی درمیان لحدویک کیونکہ روایت صحیح مسلم میں حمزہ اسی سے کہ انھوں نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاتا ہوں میں فوت روزہ پر سفر میں تو کیا بھی گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ شخصیت ہے اللہ کی طرف سے سو جو قبول کرے اس کو تو اچھا ہے اور جو دوست کے روزہ کو تو نہیں ہے کچھ گناہ اور سب اور صحیحین میں ہے کہ تھے ہم سفر کرنا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم میں سے روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں کوئی عیب نہیں کرتا تھا دو سرے پلو مروی ہے سنن ابوداؤد وغیرہ میں ابوالدرداء کہ کچھ ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہادوں میں نہایت گرمی میں تک کر رکھتے تھے ہم میں سے لوگ اپنے سر پر سبب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد بن احہ تو یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں اور پر سبب ہے روزہ کے سفر میں اور یہی حجت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیثیں ہیں مسند عبد الرزاق میں ہے کہ عتب بن عاصم شہر سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لیس مین امیثا مصلیٰ فی السفر یعنی نہیں ہے نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں بانہ افطار کرنے والے کے اقامت میں روایت کیا اس کا ابن ماجہ اور بزار نے اور دفع تعارض کی وہی توجیہ ہے جو اوپر بیان کی چنے فقط اور ولی اس کے روزوں کے اگر رکھا ہو تو صدقہ دیکھو اور اس کے روزہ کے اور بقصوں کے نزدیک کے دلیل ان لوگوں کی یہ ہے کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ امیری گئی اور اوپر ایک مہینے کے روزے تھے کیا تمنا کروں میں اس کے لئے سو فرمایا ہر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری باپ کچھ قرض ہوتا تو تو ادا کرتا یا نہیں کہا اس نے کہ ہاں ادا کرتا فرمایا کہ پھر کیسا جب قرض ادا کیا ہو روایت کیا بخاری سلم نے اس کو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ آنی ایک عورت اور کہا اس کے کہ اے رسول اللہ تحقیق یہی مرکئی اور اوپر ایک روزہ نہ رکھا ہے کیا روزہ رکھوں میں اس کے لئے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اس کے لئے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص رکھا اور اس کے اوپر روزہ دینے والے اس کو روایت کیا اس کو بخاری سلم ابوداؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ سے

اور جو اب اس کی روایت کیا انسانی نے سن کر ہی ابن عباس اور مروی حدیث کہ نہ نماز پڑھے کوئی پہلے
 کیسے اور نہ روزہ رکھے نہ کسی اور فتویٰ راوی بخلاف روایت کے ہنر لڑکر ناسخ کے ہو اور ایسا ہی کہا حضرت محمدؐ نے روایت کیا
 اوسکو عبد الرزاق نے اور ذکر کیا اوسکو مالک نے موطا میں اور کمالک نے نوہین سند میں کسی صحابہ اور تابعین میں سے کوئی نہ
 روزہ رکھتا ہو کسی پہلے یا نماز پڑھتا ہو کسی پہلے اور یہ نوید ہی نسخ کو اوس حدیث کے واللہ اعلم **ص** صدقہ ایک وقت کی اور
 ایک روزہ کے صدقہ کے برابر ہو اور یہی صحیح ہے اور بعضوں کے نزدیک خدیجہ باج غاروں کا یعنی ایک دن کی غاروں کا صدقہ ہے
 ایک دن کے روزہ کے ہر اور رمضان کی قضا لگتا تا چاہے ادا کرے اور چاہے تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرے اور اگر دوسرا
 رمضان آجائے تو قضا کے روزہ نہ رکھے بلکہ اوس رمضان کے تب بعد رمضان کے پھر اوس قضا کے روزہ رکھے اور صدقہ
 ہر روز کی طرف سے نہ دیکو اور امام شافعی صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا **ف** اور دلیل یہ کہ ابن عباس سے روایت
 کیا ہے کہ اگر رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر افطار کیا یہاں تک کہ نہ درست ہو پھر نہ روزہ رکھے یہاں تک
 کہ وہ رمضان آگیا اور روزہ رکھے اوس رمضان کے پھر روزہ رکھے اوسے جو قضا کیے تھے اور کیا دیتے تھے ایک سیکس کو ہر روز
 اور دلیل یہی قول اللہ تعالیٰ کا ہے قیّد قیّمین آیت کا یعنی شمار ہی تو تا دوسرے دنوں میں اور یہ عام ہے اور وہ شافعی
 نے روایت کیا ثابت نہیں ہے کہ کوئی نہ سند میں اسکی برابر ہم بن نافع ہی کیا ابو حاتم رازی نے جمعہ تھوڑا تھا حدیث میں اور ان
 ایک اور شخص جو جسکو تھمت ہی وضع حدیث کی **ص** روزہ کا ولی روزہ کے روزہ کے بلے روزہ کے اور ایک نماز کے بدلے
 نماز نہ پڑھے اور نفل کا روزہ جب کوئی شخص شروع کرے تو اوس پر تمام کرنا اوسکا لازم آتا ہے تو اگر اوسکو توڑ دیا گیا تو قضا
 اوسکی ادا کرے **ف** کیونکہ حضرت نے روزہ نفل صبح کو رکھا تھا پھر کھالیا اور یہ حدیث اوپر گذری اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 افطار کیا روز کو سفر میں بعد اسکے کہ رکھ چکے تھے اور اسی واسطے ضیافت کے واسطے روز نفل توڑ دینا درست ہے تو قضا اوسکی لازم
 کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حضرت عائشہ اور حفصہ کو جب کھالیا تھا انھوں نے کھانا اور روزہ رکھا تھا صحیح کہ انھیں
 یومئذ اخیتمکما نہ یعنی قضا اور دوسرے دن بدلے اسکے اور ضعیف کیا اوسکو بخاری اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی اور
 نسائی نے اور دفع کیا گیا یہی ضعف اوسکا بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام علاوہ اسکے روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح میں اوس
 طریقے کے اور ابن ابی شیبہ نے اور طریقے سے اور ہزار نے اور طریقے سے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے اوسط میں ہوا ان سب
 طریقوں کے اور طریقوں سے پھر کیا شیخ ابن الہمام قد ثبت ہذا الخ حدیث ثبوتاً لا کلاماً فی ذلک یعنی ثابت ہوگئی یہ حدیث
 اس طرح پر کہ نہیں ہو کر کرنے والا اوسکا کوئی اور روایت کیا اور قطعی نے جابر کہ تیار کیا ایک شخص نے واسطے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا تو بلایا اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابوں کو تو جب لاؤ وہ کھانا کھنکھار ایک شخص
 سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا ہو چکا کہ اوس شخص نے روزہ سے پہلے تو کہا حضرت علیہ السلام نے شکیف کی تیرے پہلے
 اور بنا واسطے تیرے کھانا اور تو کہتا ہی میں روزہ دار ہوں کھالے اور روزہ رکھ لے بلے اوسکے اور جبوں نے کہا کہ روزہ کو
 نہ تو کو اور دلیل لاتے ہیں اوس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بلا لیا کوئی تم میں سے کہ نہ کھانے کے تو کہا
 کہے اور اگر روزہ نہ ہو تو کھا لے اور روزہ دار ہو تو دھا کرے اور اس حدیث کا کہ نہیں ان میں ان میں یہی معلوم ہے کہ کھالے اور

ابن ماجہ میں واقع

میں تمام میں شیخ ابن الہمام **فصل** مگر جس ایام میں کہ روزہ رکھنا منع ہو اور نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور سکا لانا
 نہ آویگا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقدر عید کا دن اور تین دن اس کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں
 اور تیرہویں کی بجائے اور نفل کا روزہ بے عذر نہ توڑے ایک روایت میں اور ایک روایت میں جائز ہے کہ کوئی قضا اس کے قائم مقام
 اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور
 اگر رمضان میں دن کو ایک لکھ کا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اس روز باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور نہ پیو رمضان کی
 بزرگی کے سبب اور اس روز کی قضا ادا کرے اگرچہ نیت روز کی ان دونوں کی اور پھر کھالیا تب بھی قضا نہیں کرے
 اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور نہ پیوین اور اس روز کی
 قضا ادا کرین اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اس کے اپنے گھر آیا تب نفل روز کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا
 یعنی دوپہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینہ تھا تو اس پر اس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا تقیم
 اس دن سے کھر گیا تو اس کا بھی یہی حکم ہے اور اون دنوں اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جن دنوں میں بیہوش رہا اور نفل قضا ادا کرے
 مگر جس دن بیہوشی شروع ہوئی ہو اور وہ نیت روز کی کر چکا ہو یا اس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو اس کی قضا کرے غرض
 یہ کہ اگر نیت کر چکا ہو تو روز صحیح ہو جاوے گا اور جو نہیں نیت کی تو ہر گرج صحیح ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون رہا تو قضا کرے
 اور اگر بعض دن رمضان میں یوانہ رہا تو جتنے روز گزرے ہیں اس کی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون میں
 بالغ عاقل ہو تو بھی یہی حکم ہے پھر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہو تو روز کو اس پر واجب
 نہونگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان یوانہ رہا اور دلیل اس کی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر اون پانچ دن میں جن میں روزہ رکھنا
 حرام ہے روز کی مذکر یا پورے سال کے روز کی نیت کی تو اون دنوں کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیا تو پھر قضا نہیں کرے اگرنگا
 ہوگا تو اگرچہ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور
 اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر گیا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی
 یا قسم کی اور یہ نہ کیا کہ نذر نہیں ہے یا یہ تو ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوگی اور اگر افطار کر دیا تو قضا نذر کی
 اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور
 باقی تفصیل اس کی شرح عربی میں مذکور ہے شش عید یعنی چھ روز بچہ شوال میں رکھتے ہیں تو ان کو جدا جدا رکھنا مستحب ہے لگتا تا
 نہ کہے تو مکروہ ہوگا اور شاہد نصاریٰ نے لازم آویگی **فصل** الا لا استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا
 لازم ہے سو وہ یہی جو روایت کیا مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہم نے ابویوسف کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص
 روزے رکھے رمضان کے اور چھ رکھے اسکے سات روز شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے کسینے سات روزے رکھے اور یہ تہہ بیجا
 نصاریٰ کی بیان کرنا واجب ہے یہ کہ اہل کتاب طرک کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روز بعد فطر کے متصل رکھے گاتو ایک طرح
 کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ تھے جوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو شبہائی
 ہے **فصل** اگرچہ شہادت کے روز رکھے اور طلا یا اس کو ساتھ رمضان کے تو اچھا کیا اس سے اور شبہ میں روز ایام میں یعنی

تیرھویں چودھویں پندرھویں تاریخ کو ہر مہینے سے روایت کیا نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ذریعہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام میں نہ سفر میں اور نہ قیامت میں نہ قحط اور نہ حکم کیا حضرت نے صحابہ کو ان نون میں نہ کھنے کا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی اور عید فطر اور ایام تشریق یعنی تین بقرعید کے بعد اور دن بقرعید کے ان نون میں نہ کھنا حرام ہے روایت کیا بخاری سلم ابو داؤد اور ترمذی نسائی نے ابو سعید رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہین حج روزہ دو دنوں میں ایک دن فطر کے اور دن قربانی کے اور عقبین عام رضی اللہ عنہما مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن عرفہ کا اور دن قربانی کے اور ایام تشریق کے یہ دن حید اہل اسلام کے ہیں اور وہ دن کھانے اور پینے کے ہیں اور اگر کھنے کے دن کسی نے یہ عرفہ کے دن حج میں مقام عرفہ پر روزہ رکھنا کر وہ ہی اور تصریح اسکی دوسری حدیث میں آئی ہے روایت کیا ابو داؤد کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کے دن عرفہ کے اور اگر مقام عرفہ میں نہ تو عرفہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے اور روایت ہے پیشہ ذہلی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایام تشریق کے دن کھانے اور پینے کے ہیں اور اللہ کے ذکر کے اور ایام تشریق کو کھنا واسطے کہتے ہیں کہ عرب لوگ گوشتوں کو قربانی کے ان نون میں آفتاب کے نیچے خشک کرتے تھے اور روایت کیا طبرانی نے ابن عباس آن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از سل با پیام منی صا آجھا یعیہم ان لا تصوموا هذه الايام فکافا ایام اکل و شرب و یقال یعنی بجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنوں منی کے یعنی ایام تشریق کے ایک پکارنے والے کو کہ پکارے نہ روزہ رکھنا ان نون میں کیونکہ یہ دن کھانے اور پینے اور جامع کے ہیں اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے حدیث ابو ہریرہ سے اور اسناد میں اسکی سعید بن سلام کا ذب کہا اسکو احمد اور روایت کی دارقطنی نے عبد اللہ بن خلیفہ ہمسی سے کہ بجا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سواری پر دن منی کی پکاروں میں اور لوگو یہ دن کھانے اور پینے اور جامع کرنے کے ہیں اور ضعیف کیا اسکو بسبب اہل منی کی اور توثیق کی اسکی بعض لوگوں نے اور ذکر کیا اسکو شیخ ابن الامام نے باب المیامین کتاب الطہارۃ اور روایت کیا ابن ابی شیبہ و اسحق بن ہاشم نے مسند میں قال احمد ثنا و کثیر عن قوسی بن عبیدۃ عن عئذ بن جهم عن عمر بن خالدۃ عن اوسۃ قالت بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیا ینادی ایام منی اکل و شرب و یقال یعنی بجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو کہ پکاریں دن منی کے دن کھانے اور پینے اور جامع کے ہیں اور سحری کھانا سنت ہے و نہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سحری کھاؤ کیونکہ اوسمین برکت ہے روایت کیا اسکو بخاری سلم ترمذی اور نسائی وغیرہم نے اور فرمایا کہ فرق در بیان ہمارو کہ اندر در بیان اہل کتاب کے روزے کے کھانا سحری کا ہے روایت کیا اسکو سلم اور ترمذی اور ابو داؤد اور دست و سحری کھانا ایمان تک کہ صبح صادق نہ ہو اور روزہ کھونا جلدی فضل ہے یا فطر کی بعد وقت آجانے کے کو وہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمیشہ رہیں لوگ ساتھ بہتری کے جب تک جلدی کر کے فطر کو روایت کیا اسکو بخاری سلم امام مالک نے اور ترمذی بھی سہل ہے اور جو وقت افطار کرے کہ لاہم کالک صمت و علی رزقنا کفطر یعنی اے اللہ ہمیں روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرنا ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے کہ ایسا ہی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مستحب ہے کہ کھجور سے روزہ افطار کرے اور یہ وارد ہے احمد بن حنبل میں ہے

سید بن سلام
واقفی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل ہونہ بدون اذن خلوند کے نہ کرے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم وغیرہ نے اور جو شخص کسی قوم پرچہ کے اوتے تو بغیر اذن افک کے روز نہ کرے کمال اسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہے واللہ اعلم

باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف سنت موکہ ہے اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک ہمارا روزہ دار کا مسجد میں بنیت عبادت حبس میں غت ہوتی ہے لیکن سنت موکہ ہونا تو فقط عشرہ اخیرہ میں ہو گیا نہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرے عشرہ اخیرہ میں رمضان میں یہاں تک کہ اوشالیا اوشکوا اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد ازیں اذکی ازواج مطہرات تو یہ واجب لالت کرتی یہ سنت ہے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہے وہ یہ کہ مذکر اعتکاف اور ایک مستحب ہے کہ سوا ان دنوں میں اخیر رمضان اور دنوں میں اعتکاف کرنا اور ان دنوں میں اٹھتا ثابت نہیں ہے بیان کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک ہمارا یہ رکن ہے اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اوسکی اور روزہ بھی شرط ہے اور المم شافعی کے نزدیک شرط نہیں دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا اعتکاف الا بصوم نہیں ہے اعتکاف کر روکے سے کہا بیہقی نے یہ وہم ہے سفیان بن حبیب سے یا سید اوضیف کیا اوسنے سوید کو لیکن کمال میں ہے کہ کمالی بن جبر نے کہ پوچھا بیہقی سے اوس دنوں کے احوال سے تو ثنا کی انھوں نے اونپر روایت کیا ابو داؤد عبد الرحمن بن اسحق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عروہ سے انھوں نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کمالی نے سنت ہے اور پھر اعتکاف کرنے والے کے کہ زعمیات کرے کسی مریض کی اور نہ حاضر ہو جائے میں اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے اوس سے اور نہ نکلے کسی حاجت کو مگر جو ضرور ہے اور نہیں ہے اعتکاف کر روکے سے اور نہیں ہے اعتکاف مگر مسجد جامع میں کہا ابو داؤد سوا عبد الرحمن کے اور کوئی اوسین لفظ اسے کانہیں ذکر کرنا اور عبد الرحمن بن اسحق اگر چہ کہا گیا ہے اوسین لیکن اخراج کیا اوس سے مسلم نے اور توفیق کی اوسکی ابن حبیب نے اور ثنا کی اوسپر غیور سے نے اور روایت کیا ابو داؤد نے اور نشائی نے ابن عمر سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کر میں جاہلیت میں ایک دن اور ایک ات نزدیک کہے کے سو پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک روایت میں نشائی کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو کہ اعتکاف کر میں اور روزہ رکھیں کہا دارقطنی نے متفرق ہو اساتھ اوسکے عبداللہ بن کثیر بن قمار انخراعی عروہ سے اور ضعیف حدیث ہے اور ثقات لوگوں نے صحابہ عمرو بن زبیر سے نہیں ذکر کیا روایت کا اور نہیں ہے ابن جریر اور ابن اور حاد بن سلمہ اور حاد بن یسار و سوا انکا اور یہ حدیث صحیحین میں ہے نہیں ہے اور میں ذکر روایت کا بلکہ اتنا ہی ہے کہ کہا حضرت عمر نے کہ مذکر کی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں سب حرام میں ایک ات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر اپنی نذر اور ایک روایت میں حضرت عمر سے کہ مذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں ایک دن نزدیک مسجد حرام تو ملو یہ پھر ایک ساتھ رات کے یا ایک ات ساتھ ایک دن تاکہ مطابقت ہو کہ حدیثوں میں اور جواب یا جاوید کا غایت اسکی یہ ہے کہ سکوت کیا روکے کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت نقد ضابط کی مقبول ہے اور ثم وضعف ثبات کرتے یہ وہ عبداللہ بن کثیر کا مسلم نہیں کہہ سکتا کہ ابن کثیر نے حدیث بیان نہ کر کے سکوا میں جانے ثقات میں اسکو

فنا

عبداللہ بن کثیر

عبداللہ بن کثیر

تو یہ قول ابن عمر کا بھی مؤید ہو اس کے یہ کہ چونکہ نقل کی جہت سے اور پورا دو دو سنائی سے اور نکالا بیعتی نے ابن جریج سے انھوں نے
 عطا سے انھوں نے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کما اون دونوں کے اعتکاف یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ کے
 تو یہ قول ابن عمر کا بھی مؤید ہو اس کے یہ کہ چونکہ نقل کیا انھوں نے اس کو اپنے باپ سے اور یہ واقعہ اس واقعے سے اور امام شافعی
 دلیل لائے ہیں اس سے جو روایت کیا اس کو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے نہیں ہر اعتکاف
 کرنے والے پر روزہ مگر یہ کہ اس نے اپنے نفس پر اور حج کی اس کی حاکم نے اور جواب یہ کہ تصحیح اون کی تمام نہیں سند میں اس کی
 عبد اللہ بن محمد بن ابی اور وہ مجہول ہے اور باوجود حالت اس کی کے نہیں رفع کیا اس کو کیسے سوا اس کے بلکہ موقوف کرتے ہیں
 اس کو ابن عباس پر اور مؤید ہو اس کے وقت کے جو ذکر کیا اس کو بیعتی نے بعد ذکر اس بات کے کہ متفرق ہوا ساتھ اس کے رلی کہ روایت
 کیا اس کو ابو بکر حمید بن عبد العزیز بن محمد سے انھوں نے ابو سہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہوا امین اور ابن شہاب نزدیک عبد العزیز
 کے اور اون کی عورت نے ذکر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام میں سو کہا ابن شہاب نے کہ نہیں تھا یہ اعتکاف مگر ساتھ روئے کے سو کہا
 بن عبد العزیز نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہا انھوں نے نہیں سو کہا کہ ابو بکر سے کہا انھوں نے نہیں کہا عمر سے
 کہا کہ نہیں کہا ابو سہیل نے کہ پھر پھر ابن سو پایا مینے طاؤس اور عطا کو تو پوچھا مینے اوشے یہ سو کہا طاؤس نے تھے ابن عباس
 نہیں دیکھتے تھے اعتکاف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کر لے اور کہا عطا نے یہ تصحیح ہو تو اگر ابن عباس نے رفع کیا ہوتا
 اس کو نہ وقف کرتے طاؤس اس کو ابن عباس پر اور اس سے اعتراف کیا بیعتی نے کہ رفع اس کا وہم تھا اور پھر جمعیت ہے
 کہ وقف بھی معارضے سے سالم نہیں ہوا سطلے اور پر ہم ذکر کر چکے ابن عباس اور ابن عمر سے کہ کما اون دونوں نے اعتکاف روزہ کے
 اور کہا عبد الزان نے حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ ثَمَّةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 مَنْ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ يَعْنِي جَوَاعَتَكَ كَرِهَ تَوَادُّهُ سَبْرُ رُزْءِهِ وَاسْنَادُ اسْكَاحِ صَحِيحٍ هُوَ وَنَحْلَا عَبْدَ الزَّانِ
 حضرت عائشہ سے موقوف من اعتكف فعليه الصوم اور زہری اور عروہ سے بھی کہ کما اون دونوں نے الاعتكاف کا
 بالصوم اور موطا میں مالک کی یہ کہ پوچھا او کو قاسم بن محمد اور نافع مولیٰ بن عمر سے کہ کما اون دونوں نے نہیں ہر اعتکاف مگر
 ساتھ روئے کے سبب نفع الہی تعالیٰ کے ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَايِعُوا هُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ
 یعنی تمام کو روئے کو رات تک اور نہ مباشرت کرو عورتوں سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو
 ساتھ روئے کے کہا یہی کہ مالک نے وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ يَعْنِي حُكْمُ زَيْدِ بْنِ
 اسیر جو کہ نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روئے کے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اعتکاف اس مسجد میں صحیح ہے جہاں جماعت ہوتی ہو روتا
 کیا طبرانی نے براہیم نخعی سے کہ کما حذیفہ نے واسطی ابن سعد کی بات تم نہیں کرتے ہوا اون لوگوں کہ درمیان ہتھار گئے اور گھر
 ابو موسیٰ کے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہم اعتکاف سے ہیں کما ابن سعد کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہوں اور تم خطا پر اور ان لوگوں کو
 یاد ہوا اور تم بھول گئے ہو کما حذیفہ نے لیکن میں جانتا ہوں کہ نہیں ہر اعتکاف مگر مسجد جماعت میں اور نکالا بیعتی نے ابن عباس
 کہ بدریکہ موطا میں اس کے نزدیک عتبہ بن ابی اسحق کہ بدعت میں ہر اعتکاف کرنا اون مسجدوں میں جو گھروں میں ہیں اور وہ
 کیا ابن ابی شیبہ اور عبد الزان دونوں نے اپنے مصنف میں ثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ أَخْبَرَنِي جَابِرٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

عبد اللہ بن محمد بن ابی

کتاب الحج

جان تو کہ حج فرض ہے اور سکر او سکا کافر ہے اور فرضیت اس کی قرآن شریف سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ
 وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ لَيْسَ بِالْعُسْرِ اَوْ السَّخْرِ لَكُمْ اَوْ سَافِرًا اَوْ بَاقِيًا فِيْ سَفَرٍ اَوْ مِمَّا مَحَصُورًا وَلَئِنْ حَضَرَ ثَلَاثَةَ اَشْهُارٍ الْحَجُّ فَلَا رَحْلَ وَلَا سَفَرٌ لَّكُمْ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الشَّحْرِ حُجًّا لَّيْسَ بِالْعُسْرِ اَوْ السَّخْرِ لَكُمْ اَوْ سَافِرًا اَوْ بَاقِيًا فِيْ سَفَرٍ اَوْ مِمَّا مَحَصُورًا وَلَئِنْ حَضَرَ ثَلَاثَةَ اَشْهُارٍ الْحَجُّ فَلَا رَحْلَ وَلَا سَفَرٌ لَّكُمْ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الشَّحْرِ حُجًّا لَّيْسَ بِالْعُسْرِ اَوْ السَّخْرِ لَكُمْ اَوْ سَافِرًا اَوْ بَاقِيًا فِيْ سَفَرٍ اَوْ مِمَّا مَحَصُورًا

نواہت کیا احمد نے مسند میں اور واقطنی نے سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کما صحیح ہے اور بشرط شیخین کے ابن عباس
 رضی اللہ عنہ سے کہ خطبہ پڑھا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ای لوگو فرض کیا اللہ نے تمہارے حج کو سبک کر دیا ہے اور
 بن عباس اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے اگر میں کہتا ہوں البتہ واجب ہوتا ہر سال میں اور تم اس کی قدر نہ کرے
 حج ایک بار ہو اور جو زیادہ ہو وہ نفل ہے اور روایت کیا مسلم نے صحیح میں ابو ہریرہؓ سے ماخذ اسکے **ص** ہر آزاد مسلمان بکھٹ بکھٹ
 آنکھ والے پر جب اس کے واسطے توشہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچہ اور عیال کے نفقے سے کٹے تک اور راہ کا بھی کچھ
ہو و آزاد اور بالغ ہونا اس واسطے شرط ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اگر حج کرے پھر بالغ ہو تو اس پر
 دو سراج ہے اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہو جاوے تو اس پر دو سراج ہے روایت کیا اس کو حاکم نے ابن عباس سے اور کما صحیح ہے بشرط
 شیخین پر اور تفرّد محمد بن منہال کا ساتھ رفع اس کے کچھ ضرر نہیں کرتا کیونکہ رفع زیادت ہے اور زیادت ثقہ سے مقبول ہے اور بڑا بڑا
 اسکے ایک مصل حدیث روایت کیا جس کو ابو داؤد نے مراسیل میں محمد بن کعب قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو اگر حج کرے کہ اس کے اور مر جاوے کافی ہو جاوے گا اس سے تو اگر پاؤں بلوغ کو حج کرے اور جو غلام کہ حج کرے کہ اس کے کافی ہو جاوے
 اس سے تو اگر آزاد کر دیا جاوے تو لازم ہے اس پر حج اور یہ پارس نزدیک حجت ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے یہ روایت موقوف ابن
 سے اور تندرست ہونا شرط ہے پیار پر حج نہیں آنکھ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہیں توشہ اور سواری شرط ہے اس واسطے
 کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی عروہ کے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے انس سے اللہ کے قول میں وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
 مِمَّنْ اسْتَطَاعَ الْيَكْفِيَ سَبِيلًا یعنی حج ہو لوگوں پر اللہ کے واسطے جو شخص طاقت سبیل کی رکھتا ہو کہا گیا ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سبیل فرمایا کہ توشہ اور سواری اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری مسلم کے اور نہیں نکالا اونے و اونے اس کو اور متابعت کی سعید
 کی حدیث میں ہے قتادہ سے پھر نکالا اس کو حاکم نے اس طرح پر اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور مروی ہے اور طریق صحیح سنن
 مرسل کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں کہ سبیل زاد اور راحلہ ہے اور بہت لوگوں سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر
 اور ابن عباس اور حضرت عائشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ وغیرہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت مہلی ضروری سے
 مانند خادم اور سہا بنگلی اور کپڑوں وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ہونا ضروری ہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ اہل عیال کے نفقے سے فارغ
 اس واسطے کہ نفقہ فرض ہے اور حق سبب کا مقدم ہے کہ حق پر نزدیک شرع کے اور جو لوگ کے سے قریب ہیں ان کو سواری شرط نہیں
 کیونکہ ان کی مشقت اس قدر نہیں کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف اور لوگوں کے اور راہ کا بھی اس شرط ہے اس واسطے کہ محافظت جان
 و مال کی ضروری ہے **ص** عورت کو بغیر محرم اور خاوند کے حج درست نہیں اگر اس عورت کے کچھ مدت سفر کے برابر رہے ہو
ف اور اگر اس سے کم ہو تو شرط نہیں اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہے جب کہ ایک فائدہ ہو
 اور اس کے ساتھ مستبرحتین ہوں اور ہرگز نزدیک جائز نہیں اور دلیل امام شافعی کی عموم آیت کا ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ

محمد بن منہال

اور ثعلبہ بن عقیل صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کو طلق اور ذکر نہ کیا اور عورت کا اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت عیسیٰ
 لا یحج امرأۃ الا ومعہا ذو وحکم فقال رجل یابنی اللہ انی فیکون ذو کذا وامرأتی تحج
 قال انہما یحج معہما واخرجہ للدار فطعن ابضا عن جابر عن ابن جبرینہ ولفظہ لا یحج
 امرأۃ الا ومعہا ذو وحکم یعنی نہ حج کرے عورت مگر اس کے ساتھ محرم ہو سکنا ایک شخص نے اسی نبی اللہ کے من گھڑا
 ہونے غرض میں اور عورت میری حج کرنے والی ہو کہ اپنے لوٹ جا اور حج کر ساتھ اس کے اور روایت کیا اسکو دارقطنی
 اور معنی اس کے یہ ہیں اور مدت سفر کی ہوا سطر شرط ہے کہ دوسری حدیث میں صحیحین کی ہے ابو سعید انہوں نے ابن عباس سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت مگر ساتھ محرم کے اور سفر کے معنی اوپر ہم کتاب الصلوۃ میں بیان کر چکے
 کہ تین دن اور تین اس کے کم نہیں ہوتا اور احتیاط اس میں ہے کہ کسی جاکا ارادہ بغیر محرم کے کرے اگرچہ مدت سفر کم ہو وہ
 اس واسطے کہ روایت کیا بخاری سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت دو دن مگر اس کے ساتھ اسکا
 خاوند ہو یا اور کوئی محرم ہو اور ایک روایت میں ابو ہریرہ سے ہے کہ نہیں حلال ہے جو ایمان لائی ہو واسطے اس کے اور دن قیامت
 یہ کہ سفر کرے ایک ات بغیر محرم کے اور ایک روایت میں طبرانی کی ہے کہ نہ سفر کرے تین میل بھی بغیر محرم کے **ص** عمر بن ابی
 فرض ہے جو وقت قدرت ہو فی الفور فرض ہو دیکھا یہ مذہب امام ابی یوسف کا ہے اور امام محمد کے نزدیک فی الفور واجب نہیں ہوتا
 تو اگر اوپر سال میں نہ گیا اور دوسرے تیس سال میں اوکھا سب کے نزدیک اوہو جاو گیا اور اگر او انہیں کیا اور مگر کیا تو سب کے نزدیک
 گنہگار ہوگا تو اگر پہلے سال سے تاخیر کی امام ابی یوسف کے نزدیک گنہگار ہوگا اور محمد کے نزدیک نہیں ہوگا اور اگر ٹکے نے
 احرام باندھا اور بالغ ہو گیا یا غلام نے اور آزاد ہو گیا اور حج کیے گئے فرض اوٹھا اوٹھا تو اگر ٹکے نے احرام پھر باندھا او
 پھر وقوف کیا فرض اس سے اوہو جاو گیا اور غلام کا نہوگا فرض حج کے تین میں احرام باندھنا اور عرفات میں کھڑے ہونا اوٹ
 طواف کرنا زیارت کا اور واجب پانچ ہیں مرد و عورت میں کھڑے ہونا اور دوڑنا صفا اور وکوفہ بیچ میں اور ٹکڑا بن چھینکنا اور طواف صد کا
 یعنی اخیر کا طواف وقت خصیہ واسطے افاقے کے اور نہ انا سکا اور ان اسٹھ کے سوا باقی سنت یا تحب ہیں **ف** اور
 ان سب چیزوں کا ذکر تفصیل سے آگے آوے گا **ص** مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن فیحجہ کے ہیں اور کچھ قبل
 احرام باندھنا مکروہ ہے **ف** فرمایا اللہ تعالیٰ نے **الْحَجُّ أَشْهُنَّ مَعْلُومَاتٍ** یعنی حج کچھ مہینے میں مقرر اور روایت
 بخاری وغیرہ ابن عمر سے کہ مہینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن فیحجہ کے ہیں اور مروی ہے یہ بخاری میں تعلیقا اور
 روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور ایسا ہی مروی ہے ابن عباس سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ایسا ہی
 روایت کیا اسکو ابن سعد اور بخالا اسکو ابن ابی شیبہ اور حدیث عبد اللہ بن بکر کی روایت کیا اسکو دارقطنی نے کہ مہینے
 حج کے شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں تو یہ سب عہدہ سے مروی ہے عہدہ کہتے ہیں عبد اللہ بن حمود عبد اللہ بن عمر عبد
 بن عباس عبد اللہ بن ہریرہ رضی اللہ عنہم کو اور بعضوں کے نزدیک عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو بھی **ص** عمر و سنت ہے اور
 عمر طواف اندھی یعنی دورے کو درمیان صفا اور وکوفہ کہتے ہیں اور وقوف یعنی کھڑے ہونا اس میں نہیں ہے اور سارے برس میں
 جب چاہا درست ہے اور مکروہ ہے دن عرفے کے اور چار دن میں بعد عرفے کے **ف** اور سنت ہونا اسکا حدیث سے ثابت ہے

مرد کو ضرور نہ کھولنا واجب ہوگا اور دلیل امام شافعی کی یہ بھی ہے جو روایت کیا امام مالک نے حضرت عثمان سے کہ چپکے
 موندنا اور وہ صحت پر تھے اور روایت کیا ابو سکوا دارقطنی نے مرفوعاً اور کہا کہ صواب مقول ہونا اس حدیث کا یہی **ص** اور
 دھونے سے اور وارمی دھونے سے ساتھ خطی کے **ف** اس واسطے کہ خطی خوشبودار چیز ہو اور سر کے کپڑوں کو قتل کرنی
 اہل غسل کرنا احرام میں درست ہے اس واسطے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کو مالک نے فرمایا کہ **ص** اور
 وارمی کرنے سے اور سر منڈانے سے اور مالک نے فرمایا کہ اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ
 حَتَّىٰ تَبْلُغُوا الْحَذَّ الَّذِي عَمَلْتُمْ اَوَّلَهُ اور نہ ٹوٹو سر اپنا یہاں تک کہ پہنچ جاؤ قرانی اپنی جگہ میں اور نہ بنا بھی موندنے کے حکم میں ہے
ص اور کہ نہ پہننے اور سراول اور قبا اور عمامہ اور ٹوپی اور موزوں کے پہننے سے **ف** اس واسطے کہ منع کیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں کے پہننے سے احرام میں روایت کیا اسکو صحاح ستہ والوں نے اور اگر موزہ پہننے والا اسکو کاٹے کے
 ٹخنے سے نیچا کرے اور اسی طرح اگر نہت نہ ہو تو اس کے بٹے سراول پہن کر اور خصوصاً نزدیک کٹے اور پہن کر جب نعل پہن کر
 جو لوگ سوکے کٹے کو کہتے ہیں دلیل یہ ہیں ساتھ حدیث ابن عمر کہ فرمایا آپ نے اور نہ پہننے موزہ مگر جب پاؤں نعلین پہن کر کٹے کو
 اور نیچا کرے ٹخنوں سے اور جو کہتے ہیں نکالے دلیل ملے ہیں حدیث ابن عباس کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نپاؤ تھمت
 پہننے سراول اور جو نہ پاؤ موزہ پہن کر نعلین پہن کر روایت کیا اسکو بخاری سلم ابو داؤد وغیرہم نے **ص** اور اس کپڑے سے جو خوشبودار
 رنگ میں لگا ہو کہ مگر بعد زائل ہو جائے خوشبو کے **ف** اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پہننا اس کپڑے کو
 جس میں عطران اور زعفران ہو احرام میں نہ کر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور روایت کیا اسکو بہت محدثین نے مثل طحاوی کے ابن جریر
ص اور حمام میں جانا اور سایہ لینا گھر سے اور محل سے یعنی کہا ہے سے جائز ہے **ف** اور کپڑا نان دینا واسطے سائے کے
 سر کے آگے ہمارے نزدیک جائز ہے اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے اور عثمان سے یہ منقول ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا وکیعہ ثنا
 اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ رَأَيْتُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَطْلُبُ وَأَنَّ قِسْطَ أَطْلَعَهُ مَضْرُوبٌ وَسَيَقْفُ مُعَلَّقٌ
 بِالْفَجْرِ يَمْنِي كَمَا تَحْتَبُّ لَمْ يَكُنْ يَسْتَعِينُ عُثْمَانُ كَوَالِطٍ مِنْ قِسْطِ طَلْعِ الْفَجْرِ لَمْ يَكُنْ يَطْلُبُ لَمْ يَكُنْ يَطْلُبُ لَمْ يَكُنْ يَطْلُبُ لَمْ يَكُنْ يَطْلُبُ
 صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کپڑا بکسب گرمی کے حج میں روایت کیا اسکو سلم نے حدیث ام المومنین میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 کمال کی دخت پر اور اس کے سایے میں بیٹھے تھے اور آپ احرام سے ہوتے تھے اور حمام میں جانا درست ہے اس واسطے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غسل کیا
 اور آپ احرام سے تھے روایت کیا اسکو شافعی نے اور روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں اور نقل کیا حضرت ابو ایوب نے سر دھونے کو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے موسیٰ بن جحیم بن ولہ واللہ اعلم **ص** اور بمبانی کا باندھنا جائز ہے کہ میں **ف** یہ اس واسطے
 بیان کیا کہ احرام میں سیاہ کپڑا پہننا نہیں جائز ہے اور بمبانی سی ہوئی ہو تو اسکا باندھنا ضرورت کے سبب جائز ہے **ص**
 اور زیادہ لہیک کو جب غار پڑے چکے یا کسی اونچے جگہ پر چڑھے یا نیچی جگہ میں اترے یا سواروں کے ملاقات ہو اور جب صبح کا وقت
ف اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لہیک کہتے تھے اور صحابہ آپ کے ان مقول میں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثنا وکیعہ
 عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ حَنْبَلَةَ قَالَ كَانُوا يَسْتَحْبُّونَ الْمَلِيَّةَ عِنْدَ سِتْرِ دُخْرِ الصَّلَاةِ وَإِذَا اسْتَقْبَلَتْ بِالْحَجَلِ رَأَوْهُ
 وَإِذَا اصْبَحَ شَرَّهَا وَاهْبَطَ وَأَوْبَاوُذَ الْيَقِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيَا لَشَأْنِ بَنِي تَمِيمٍ تَحْتَبُّ جَانِبَهُ لَهَيْكٍ كُنْكَو

اور نہ پہننے سے نہ
 اس کو جو خوشبودار
 رنگ میں لگا ہو کہ مگر
 بعد زائل ہو جائے
 خوشبو کے
 اس واسطے کہ منع کیا
 رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نہ پہننا
 اس کپڑے کو جس میں
 عطران اور زعفران ہو
 احرام میں نہ کر کیا
 اسکو بخاری سلم ابو
 داؤد وغیرہم نے
 اس واسطے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو نپاؤ تھمت
 پہننے سراول اور جو
 نہ پاؤ موزہ پہن کر
 نعلین پہن کر روایت
 کیا اسکو صحاح ستہ
 والوں نے اور اگر موزہ
 پہننے والا اسکو کاٹے
 کے ٹخنے سے نیچا کرے
 اور اسی طرح اگر نہت
 نہ ہو تو اس کے بٹے
 سراول پہن کر اور
 خصوصاً نزدیک کٹے
 اور پہن کر جب نعل
 پہن کر جو لوگ سوکے
 کٹے کو کہتے ہیں
 دلیل یہ ہیں ساتھ
 حدیث ابن عمر کہ
 فرمایا آپ نے اور نہ
 پہننے موزہ مگر جب
 پاؤں نعلین پہن کر
 کٹے کو اور نیچا کرے
 ٹخنوں سے اور جو کہتے
 ہیں نکالے دلیل ملے
 ہیں حدیث ابن عباس
 کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جو نپاؤ تھمت
 پہننے سراول اور جو
 نہ پاؤ موزہ پہن کر
 نعلین پہن کر روایت
 کیا اسکو بخاری سلم
 ابو داؤد وغیرہم نے
 اس واسطے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے نہ پہننا
 اس کپڑے کو جس میں
 عطران اور زعفران
 ہو احرام میں نہ کر
 کیا اسکو صاحب
 ہدایہ نے اور روایت
 کیا اسکو بہت
 محدثین نے مثل
 طحاوی کے ابن
 جریر

جہ بگڑے تو نازکے اور جب ہمارے آگے روکے سواری اور سکی اور جب چڑھے چڑھائی پر اور جب اونٹوں کو اتار دین اور جب طاقات کو
بعض نہیں اور صبح کے وقت آمد وایت کیا ابن ماجہ نے فرمادہ میں ہے کہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجوز
إذا لقی راكباً یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جہ طاقات کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب تماموں کو
سوال کیا کہ جب سارے آئے سواری جیسا کہ روایت کیا اور کیا ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہووے کے میں پہلے جاوے مسجد حرام
ف اس واسطے کہ صحیحین میں ہے کہ جب آئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے مسجد سے تو پہنچتے تھے پہن
دور کتبیں قبل بیٹھنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیوں کے اور زمین پر مضایقہ اسپین کے بجائے مسجد میں بات کو یادوں کو رعایت کیا
نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کے میں بات کو یادوں کو داخل تھے حج و طواف میں بات کو یادوں کو عمرے میں
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو کبیر اور تہلیل کے **ف** تہلیل کے معنی لا الہ الا اللہ کہنا اور رعایت ہو جائے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اھو خرب بیت البیت من الکفر والفسق ومن
ضیق الصدق وعدا اب الفکر اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور اوٹھام پر اللہ تعالیٰ سے جنت میں داخل ہونا بھیجا
و کتاب کے مانگے کیونکہ دعا قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے **ص** پھر سامنے جانے حجر اسود کے اقد کبیر کے اور تہلیل کے
اور اوٹھائے دونوں ہاتھ مانند نازکے اور چوم لیا اس کو ہونہ لگا کے اور اگر چہ منا نہ ہو سکے تو پہلے اس کو ہاتھ سے چوم کے
پھر ہاتھ چوم لیا اور اگر یہ بھی ہو نہ چوم کے نہ ہو سکے تو سامنے اس کو چومے اور کبیر اور تہلیل کے اور تہلیل کے اللہ تعالیٰ کی اور
درو بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے جانا حجر اسود کو کبیر کے اور تہلیل کے مناسبت سے ثابت ہے روایت کیا
امام احمد نے سند میں سعید بن مسیب سے انھوں نے حضرت عمر سے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اون کے تم ایک
مرد قوی ہو سوز مزاحمت کر لوگوں کی نزدیک حجر اسود کو تھامنا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاؤ تو چومے اس کو ورنہ سامنے جانا سکے اور
کبیر اور تہلیل کے اور ہاتھ اوٹھانا اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اوٹھائے جاوے مگر سات جگہ میں اور ذکر کیا انھیں
وقت چومنے حجر اسود کو ذکر کیا اس کو صاحب ہایہ نے اور زمین پر بیٹھتے اس حدیث میں جیسا کہ کتاب الصلوۃ میں یہ حدیث گذری اور
چومنا اس طرح چاہیے کہ اوپر دونوں ہاتھ لے اور ہونہ لگا کے چوم لیا اس واسطے کہ صحیحین میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے
حجر اسود پاس اور چپا اس کو اور کہا قسم اس کی میں جانتا ہوں کہ تو پھر ہی نہ ہونے کر سکتا ہی نہ نفع کر سکتا اور اگر میں نہ دیکھتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چستے تھے چھو نہ چوستا میں چھو اور مروی ہے حضرت ابن عباسؓ سے کہ وہ چستے تھے حجر اسود کو اور
سجد کرتے تھے اوپر یعنی ہر اپنا واسطے چومنے کے اوپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ چستے تھے اس کو
اور سجد کرتے تھے اوپر اور پھر کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اس کو روایت کیا
اس کو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اس کو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے تھے
حجر اسود پر بعد ہوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباسؓ اور کہا کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ ہوسہ دیا اس کو پھر سجد کیا اور پھر
کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اس کو روایت کیا ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
اس کو اور جب چوم نہ چومے سے باز ہے تاکہ کسی کو اذیت نہ ہو اس واسطے کہ چومنا سنت ہے اور سلمان کے ایذا پہنے سے

صلی اللہ علیہ وسلم فرما سقوا فان الله كتب عليكم الشعي يعني دوڑو اس واسطے کہ فرض کیا اللہ تم پر وہاں یعنی بکرا
صفا اور مرقہ اور ذیل پر گایہ ہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلا جہا تم علیہ ان یطلقن وحا یعنی نہیں گناہ ہو کہ
طوان کرے در بیان ان دونوں کو ذکر کیا اسکو صاحب پر پڑے اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور پوری حدیث
یون بن یزید نے صحیحہ میں شیبہ نے صحیحہ میں اور احمد بن حنبل نے مسند میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یطلقن والناس بین یدیدہ وهو ذرہ وهو یسعی حتی ارکضی تکبیرہ من شیلہ ما یسعی وهو
یقول اسقوا فان الله كتب عليكم الشعي اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور طریقہ سے کہ صاحب تہذیب نے
استاذہ صحیحہ یعنی اسناد او کا صحیح ہو اور صفا سے اس واسطے شروع کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الصفا
والمرکۃ من شعائر اللہ یعنی صفا اور مرقہ اسکی نشانیاں ہیں ہو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابد تک
بما بدأ اللہ بہ یعنی شروع کو اس سے جس شروع کیا اللہ تعالیٰ نے شروع کیا اللہ تعالیٰ نے صفا پر روایت کیا اس حدیث کو ابن کثیر
نسائی اور دارقطنی نے اور خارج کیا اسکا مسلم اور ابو داود اور ترمذی ابن ماجہ مالک وغیرہم نے نص اور ایک پر صفا
مردہ تک ہوتا ہی پھر مردہ صفا تک و سر پھر تو شروع کرے دوڑنے کو صفا سے اور ختم کرے اسکو ساتویں بار میں مردہ پر
اور روایت ملحدی میں ہو کہ کسی صفا تک ہی پھر مردہ صفا تک یک پھر ایہو حاصل یہ کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا یہ ایک
پھر ایہو تو اس صفا سے چودہ پھر تک اور ختم صفا پر ہوگا اور جس اول مذہب ہے جس کے مابین احرام باند ہے اور طواف کرے
نفلہ کہ کعبہ کا نفل متناہ ہے واسطے کہ طواف مثل نماز کے ہو اور نماز نفل کا کوئی وقت معین نہیں فرمایا حضرت صلی
علیہ وسلم نے الطواف بالبيت صلوۃ یعنی طواف خانہ کعبہ کا مثل نماز کے ہو الا ان الله احل فیہ المنطق
فمن نطق فلا یحیی یعنی حلال کیا اللہ تعالیٰ نے او میں کلام کو سو جو کوئی کلام کرے تو نہ کرے کہ وہ ہر اور یہ
حدیث مرفوعہ اور موقوفہ دونوں طرح مروی ہیں لیکن مرفوعہ روایت صحیحان سے انھوں نے عطا بن سائب سے انھوں نے طاؤس سے
انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا اسکو حاکم اور ابن حبان اور نکالے او کو بیہقی نے روایت موسیٰ بن عیینہ انھوں نے لیث بن
ابی سلمہ سے انھوں نے عطاء بن سائب سے مرفوعہ اساتحادی لفظ اور روایت کیا انھوں نے اسکو اور طریقہ سے اور روایت کیا
اسکو حاکم نے موقوفہ لیکن عطاء بن سائب ثقفی اور زیاد ثقفی ثقفی کی مقبول ہو اور خطا اسکا اخیر میں تغیر ہو گیا تھا اور جسے اس سے
قبل تغیر کے سنا وہ روایت اسکی صحیح ہو اور صحیحین نے اس سے قبل تغیر کے سنا ہی اور روایت کیا اسکو طبرانی نے طاؤس سے انھوں نے
ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الطواف بالبيت صلوۃ فاقولوا فیہ الکلام یعنی طواف خانہ کعبہ
کا نماز ہو کہ وہ اس میں کلام صلوۃ پڑھے امام کے میں بتاویں تاریخ اور کھانے او میں طریقہ حج کے مثلاً اظہان
سنی کے اور نماز اور کھانا اور غرات میں اور افاضہ یعنی ٹوٹنا اس جگہ سے اٹکے سب طریقہ بتلائے اور دوسرے خطبہ میں تاریخ
وغرات کے اور نیز خطبہ کیا وہ میں تاریخ مئی میں تو خطبہ میں ایک دن کا فاصلہ چاہیے ایسا ہی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور اسی طرح پڑھا حضرت ابو بکر نے اور امام زفر کے نزدیک تین دن برابر خطبہ پڑھے انھوں نے تاریخ
دسویں تک جس پھر نکلے صبح کے وقت دن ہو کہ یعنی انھوں نے تاریخ پڑھے کے اور زفر کے معنی سیراب کرنے کے ہیں

اور عرب لوگ آج کے دن میں انھوں کو سیراب کرتے ہیں نہی کی طرف اور شہر سے وہاں روز عرفہ کی فجر تک بھروسہ رکھتے
عرفات کو جاؤ **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صیحت جابر میں ہو کہ جب عبادین ترویہ کا نو بجے انھوں نے
طرف میں گئے اور اہلال کیا ساتھ حج کے سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر عین ان کے ساتھ ظہر اور عصر اور خیراؤ
عشا اور فجر پھر شہر سے تھوڑی دیر یہاں تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن ترویہ میں
کے میں پڑھے اور جب عرفات کو جاؤ کہ **اللَّهُمَّ اَلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَ اَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اَلَيْكَ اَرْتَفَعُ** فاعجل
ذُنُوبِي مَنفُوقًا وَ رَجْعِي مَبْرُورًا وَ اَزْكِي وَ اَكْفِي وَ اَقْضِ بِعَرَفَاتِ حَاجَتِي اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
اور لیک کے اور تکبیر کرے اور تہلیل کرے اور مروی ہے یہ ابن مسعود کے روایت کیا اسکو ابو ذر **ص** اور عرفات میں چنانچہ
شہر کے وطن عرفہ میں کہ ایک مقام ہے اور اس جگہ نہ شہر **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ شہر کی
جگہ ہے اور نہ شہر و وطن عرفہ میں اور مزدلفہ سب قوف کی جگہ ہے اور نہ شہر و وطن محشر میں وایت کیا اسکو طبرانی اور حاکم نے
ابن عباس سے لو کہ اس کا صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اسکو ابن عبد بنی کامل میں ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے مانند حدیث
ابن عباس کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ہناد اور اسکا ضعیف ہے **ص** اور جب یہ حال ہو آفتاب کا خطبہ پڑھے امام
دو خطبے مانند جسے کے اور سکھائے اوس میں طریقہ حج کے مشکا کھڑا ہونا عرفہ میں اور مزدلفہ میں اور رمی جبار اور غر حلق
اور طواف زیارت **ف** اور یہ مروی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اخراج کیا اسکا ابو داؤد اور امام احمد وغیرہ **ص** اور
پڑھے ان کے ساتھ ظہر اور عصر کو وقت ظہر میں ساتھ ایک ان اور دو اقامتوں کے **ف** اور جب کرنا اس مقام میں صحیح سیوون
ثابت ہو ذکر کیا ہنہ او نکو کتاب الصلوۃ میں **ص** اور شرط اس کے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام ہو دونوں نمازوں میں تو نہیں ہونی
عصر اسکی جسے نہیں پڑھی ظہر ساتھ جاحت کے اور جسے احرام نہیں باندھا اور جس شخص نے کہ ظہر کی نماز جاعت ہے پھر اویس
احرام باندھا تو نہیں جائز ہے عصر اسکو پڑھنا ساتھ امام کے کہ وقت عصر میں **ف** اور ظہر جائز ہے کہ وہ ظہر اپنے وقت میں
اور عصر نہیں جائز ہے وقت ظہر میں مگر ساتھ شرط جاحت کے ظہر اور عصر میں یا اور احرام کے دونوں نمازوں کے وقت میں **ص**
پھر جاتے طرف موقوف کے اور غسل کرنا اور وقت سنت ہے **ف** تو اگر فقط وضو کیا جائز ہے اور دلیل سنت ہے غسل عرفہ کی
کتاب الصلوۃ میں گذری **ص** اور کھڑا ہونا امام اونٹ پر قریب جبل رحمت کو نہ قبل کی طرف کر کے اور دعا مانگے خوب کوشش
مجزو از سعی اور کھڑے طریقے حج کے اور کھڑے ہووین لوگ پیچھے امام کے نزدیک اور نہ سب کا قبل کی طرف ہو کہ اور امام کلام کو
ف لیکن کھڑا ہونا امام کا سواری پر سو اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے اونٹ پر روایت کیا یہ جابر نے اور
موندہ کرنا قبل کی طرف سو اسواسطے کہ ذکر کیا صاحب ہدایہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر التواقف مکاتبت قبل کہ
القبلة یعنی بہتر توقف وہ ہیں کہ موندہ ہو کہ اونٹین طرف قبل کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی گئی لیکن روایت کیا
حافظ ابو نعیم نے تاریخ اصہبان میں محمد بن صلیب سے انھوں نے ابن شہاب سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر المجاليس ما استقبل به القبلة یعنی بہتر مجلس یہ ہیں کہ موندہ ہو اونٹین طرف قبل کے اور
روایت کیا حاکم نے اب میں ایک حدیث میں لکھا اور اول اسکا یہ **ف** کھڑے ہوئے تھے شرفاؤا ان شرف النجا لعل استقبل

سنت کی اور اعتقاد پھیلنے لگی باج کرکے ایسا ہی روایت کیا حسن نے امام ابو حنیفہ سے اور اگر لنگری کو بھیجا اور وہ
 گہڑی قریب جرنے کافی ہو اور اگر وہان سے دور جا بھی نہیں پڑے اور موقوف کرے لبیک کو جہاں لنگری می کرے
 اور دلیل اسکی اور گندی صہرنج کرے اگر چاہے پھر تھر کرے اور حلق افضل ہو **ف** اور قربانی کرنا اس
 حج میں لازم نہیں بلکہ اگر چاہے تو کرے روایت کیا ہمام نے سوا ابن ہاشم حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ
 محلے جمرہ کے پاس اور سی کی پھر اپنے مقام پر آئے منیٰ میں اور قربانی کی پھر کہا واسطے حجام کے اشارہ کیا طرف اپنی
 طرف کے پھر انیس طرف پھر شروع کیا آپ نے دینا بالون کا لوگوں کو اور اسی طرح پر مٹانا سنت ہو **ص** اور اب حلال ہوین
 اوسکے واسطے سب چیزیں مگر عورتیں **ف** اور امام مالک کے نزدیک خوشبو لگانا بھی درست نہیں اوسے نزدیک مال پر دلیل
 امام مالک کی یہ کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن سہیر کہ کہا انھوں نے سنت سے حج کی یہ بات جو کہ جب می کو چکے جمرہ کی
 حلال ہو گئیں اوسکو سب چیزیں ہوا عورات اور خوشبو کے یہاں تک کہ زیارت کرے خانہ کعبہ کی اور کہا حاکم نے صحیح ہوا شہر غازی
 مسلم کے اور قول جاری کا سنت ہے حکم رفع میں ہی اور عمر سے ہی کہ کہا انھوں نے **اِذَا وَجَّهْتُمُ الْجَمْعَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ مَا كَانَ حَرَامًا**
اِلَّا النِّسَاءَ وَالطِّبَّاءَ یعنی جب می کر چکے تم جمرہ کی تو حلال ہوئیں واسطے تمہارے جو چیزیں حرام ہوئیں تھیں ہوا عورتوں اور
 خوشبو اور اسکا قطع ہوا ذکر کیا اوسکو شیخ نعمی الدین نے امام میں اور ہماری دلیل یہ کہ روایت کیا انسانی اور ابن ماجہ سفیان سے
 انھوں نے سلمہ بن کہیل سے انھوں نے حسن انھوں نے ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے جب می جمرہ کی کر چکے تم تو حلال ہوئیں تھو یہ سب چیزیں
 مگر عورتیں تو کہا ایک شخص کے خوشبو بھی حلال ہو سو فرمایا انھوں نے کہ کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ کر کرتے تھے سر کر اپنے شک سے
 تو کیا شک خوشبو ہی نہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَمْرِوَةَ عَنْ عَمْرِوَةَ عَنْ عَمْرِوَةَ عَنْ عَمْرِوَةَ عَنْ عَمْرِوَةَ**
عَلَيْهِ السَّلَامُ اِذَا حَلَّ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ اِلَّا النِّسَاءَ یعنی غریبا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب می کر چکا کوئی تم میں سے جمرہ عقبہ کی تو حلال ہوئیں اوسکے واسطے سب چیزیں مگر عورتیں اور نہیں فرمایا خوشبو کو
 اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور اسناد میں اوسکی حجاج بن اطاۃ ہی اور وہ ضعیف ہی اور روایت کیا اوسکو داؤد قطعی اور اوسکی
 حجاج ہوا کہ انھوں نے کہ نہیں روایت کیا اوسکو مگر حجاج بن اطاۃ نے کہتا ہوں میں کہ ایک دلیل قوی ہے اس باب میں یہ کہ روایت
 کیا بخاری سلم نے حضرت عائشہ سے کہ کہا انھوں نے خوشبو لگائی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت احرام کے جب اہرام ہا
 اور دن قربانی کے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور اوس میں مشک تھی **ص** پھر طواف کرے زیارت کا کسی دن میں ایام نحر کے سات با
 بغیر رمل اور سی کے اگر بیشتر رمل اور سی کر چکا ہو ورنہ رمل اور سی بھی کرے اور اول وقت اوسکا بطول فجر کے بعد دن نحر کا اور
 اوسی دن بطواف کرنا افضل ہو اور حلال میں اب اوسکے واسطے عورتیں تو اگر تاخیر کی طواف کی ایام نحر سے مکروہ ہو اور واجب ہو
 قربانی پھر آئے منیٰ میں اور جب دوسرا دن نحر کا ہو تو بعد زوال آفتاب کے رمی کرے تین تین جہروں کی شروع کرے اوس جہر سے
 جو نزدیک ہو سب ضعیف کے پھر جو اوس سے نزدیک ہی پھر جمرہ عقبہ پر سات سات باز اور تکبیر کے ساتھ ہر لنگری کے اور خود کے
 بعد پہلی رمی کے اور دوسری رمی کے بعد تیسری رمی کے اور نہ بعد رمی کے دن نحر کے اور دعا مانگے پھر دوسرا دن ایسا ہی کرے
 پھر بعد اوسکے ایسا ہی کرے اور یہاں چھائی اور اگر پہلے کیا رمی کو جو تھے دن زوال پر جائز ہو اور درست ہوا اوسکو وہاں چھائی

فرق ہے بین کتب مختلفہ
 کہ ابوالکلام نے یہ
 بیان کیا ہے کہ یہ
 اور چھائی دن
 اور چھائی دن
 اور چھائی دن
 اور چھائی دن
 اور چھائی دن
 اور چھائی دن
 اور چھائی دن

حجاج بن اطاۃ

[illegible]

واجب نہیں ہوا اس کے بعد طواف و دوایں یعنی رخصت کا ہی اور اس کے لوگ کہے سے رخصت نہیں ہوئے ہیں **ص** پھر پوچھا
 بانی زمرم کا **ف** روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر بانی دنیا میں بانی زمرم کا ہے
 کہ وہ زمین کمانا ہی سیر کرنے والا اور شفا میں بیمار کی یعنی جو بانی زمرم کا جھوکا شخص سیر کرنے کی نیت سے بیٹھتا ہے خدا اس کو اپنی رحمت
 سے سیر کرنا ہی روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے مجمع کبریٰ میں اور رومی اور اسکے نقادین اور روایت کیا اس کو ابن جبار نے بھی
 آخر حدیث تک اور روایت کیا ہے ابن کثیر نے اسناد صحیح کے ابو ذر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بانی زمرم کا کھانا پوچھا
 اور شفا ہی بیمار کی اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ مروی ہے کہ ہم نام رکھتے تھے زمرم کا شنبہ یعنی سیر کرنے والا اور ہم باتے تھے
 اس کو اچھی مدد عیال و اطفال پر یعنی وہ اگر جھوکے ہوتے تھے تو اس کے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا اس کو طبرانی نے
 کبریٰ میں اور اسناد اس کا صحیح ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ مروی ہے کہ کما مآء زمّن کم لکما شرب لک ان شربتمہ
 لتشفی شفاؤا للہ ولکن شربتمہ لشدیعک اشبعک اللہ وان شربتمہ لقطر ظمرا ک قطعہ اللہ وہی
 ہزمہ جبرئیل وسقی اللہ اسمعیل یعنی بانی زمرم کا جس واسطے سیاجاتا ہی اسی کی واسطے ہوتا ہی اگر یہ تو اس کو
 شفا کے لیے شفا دیا جھوکا اللہ تعالیٰ اور اگر سیر کرنے کے واسطے یہ سیر کر گیا جھوکا اللہ اور اگر پیاس موقوف ہونے کے لیے یہ موقوف
 کر دیا پیاس کو تیری اللہ تعالیٰ اور وہ بانوں مارنا حضرت جبرئیل کا ہی اور بانی پانا اللہ کا حضرت اسمعیل کو روایت کیا
 اس کو دارقطنی نے اور سکوت کیا اس سے باوجود کہ شیخ ابوالکاسم اور ابن حجر عسکری نے اس کی شہادت کی اور ابن جریر نے اس کی تائید کی
 ان کے اس حدیث پر باوجود اس بات کے کہ ضعیف کیا اس کو دارقطنی نے اور مروی ہے بلوئیس کہ کاذب کہا انھوں نے اس کو
 اور اس کے واسطے اور طعن ہیں اور کہا کہ یہ حدیث اس سنہ سے باطل ہے نہیں روایت کیا اس کو ابن عیینہ نے بلکہ معروف شد
 جابر کی ہی روایت ہے اور روایت کیا اس کو حاکم نے مستدرک میں اور زیادہ کیا قرآن شربتمہ مستقیماً
 احاذک اللہ یعنی اگر سیر کرے تو اس کو دران جائیگا نہ مانگے نہ لاپرواہیگا اللہ جھوکا اور تھے حضرت عبداللہ بن عباسؓ جب بیتہ بانی زمرم کا فرماتے
 اللہ تعالیٰ اسے علم تا افعا ویرقا و اسعاف و شفاء من کل داء اور اس حدیث کی محبت میں کلام ہی بیان کیا
 اس کو ابن العاصم اور طبرانی اس حدیث کی جرح اور تعدیل میں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت ہو بہت طریقوں سے اور یہاں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بانی اس کا اور اپنے اوسمیں سے ایک قول نکالے کچھ بانی بی لیا اور اسی کو اوسمیں ڈال دیا روایت کیا اس کو ابن جریر
 تاریخ مکہ میں اور ابن سعد طبقات میں اور بعض وایتوں میں ہے کہ اپنے اوسمیں تھوک دیا تھا اس سبب اس کو یہ عزت و شرف حاصل
 روایت کیا اس کو امام احمد اور طبرانی نے ابن عباسؓ **ص** پھر بوسہ دیکھو کھٹ کو اور کے سینہ پانا اور مونہ پانا ترم پر اور طبرانی
 در بیان حجر اسود اور دروازے کے پر اور پر دم کہے کا تا تھم میں بکر کر دیا ہوا دعا مانگے نہایت مجرور زاری اور وہاں سے حسرت کرتا ہوا
 بروتا ہوا کہے کی مفارقت اور حدائی میں اولٹے بانوں لوٹے یعنی پشت اوس طرف کر کے نہ لوٹے **ف** روایت کیا ابو داؤد
 عمرو بن شیبہ کہ کہا کہ طواف کیا سینے ساتھ عبد اللہ کہ توجہ کے ہم پہنچے کہے کے کہا سینے کی انہیں پناہ مانگتے ہو کہ کہنا مانگتے
 میں دوزخ سے بھر گئے اور بوسہ دیا حجر اسود کو اور کھڑے ہوئے در میان کن اور باب کے سوکھا سینہ پانا اور مونہ پانا اور دونوں ہاتھ
 دونوں کان کو اور کھڑے ہوئے کہ اس کا ایسا ہی دیکھا تھا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور روایت کیا اس کو ابن جابر

حج بنی

حج بنی

اور کہا مندرجہ کی شیعہ نے اور عمرؓ نے طواف کیا ساتھ عبد اللہؓ اور وہ ضعیف ہے ساتھ شعی بن یصباح کے اور عبد اللہؓ کے اور عبد اللہؓ کے
 عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ ہیں تصریح کی ان کے نام کی عبد اللہ بن زبیرؓ اپنی روایت میں ساتھ سند صحیح کے اور طہرؓ کو اس واسطے مقرر کیا
 کہ در بیان کن اور در واک کے طہرؓ کی روایت کیا یہی ہے شعیب اللہ بن زبیرؓ کے ابن عباسؓ کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مَا بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَالْبَابِ مُلْتَزِمٌ یعنی در بیان کن اور واک کے طہرؓ کی روایت کیا اس کو ابن عباسؓ نے کامل میں اچھا کر کے
 مرفوعاً اور وقف کیا اس کا عبد اللہ بن زبیرؓ کا انھوں نے **حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ** عن عبد اللہ بن زبیرؓ الخ ویرثی عن
 محمد بن عبد اللہ قال قال ابن عباسؓ ما بین النحر والیسابی ہو طواف میں اور طہرؓ اور کن کا نون میں ہے جو جان حاقبول ہوتی ہے
 مروی ہے ابن عباسؓ کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم اس کی نہیں دے جاکی سینا اس کو مجھ بھی مقرر کیا اس کو اس کے اور
 حسن بصریؓ سے میں ہے کہ وہ لوگوں پر پندرہ جگہ قبول ہوتی ہے وقت طواف کے اور نزدیک طہرؓ کے کو طہرؓ کے پندرہ جگہ قبول ہوتا ہے
 کے اندر اور نزدیک طہرؓ کے اور پچھتے مقام پر اس کے اور صفاء اور مرقہ پر اور شعی کے وقت اور عرفات میں اور مرقہ میں اور شعی
 اور وقت حرات کے اور ذکر کیا بعضوں نے کہ وقت دیکھنے خاتم کے اور طہرؓ میں اور جب کہ جاوے اندر خاتم کے اور بیان ہو چکا
 اوپر ان سب چیزوں کا **ص** اور ساقط ہوگا طواف قدوم اس شخص سے جسے وقف کیا عرفہ میں قبل جانے کے کے اور اس کے
 ترک کرنے سے کچھ دوسرے واجب نہیں اس واسطے کہ طواف سنت ہے اور سنت کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہے تا اور جسے وقف کیا عرفہ
 میں ایک ساعت پہنچے نال آفتاب سے نوین تاریخ کو دوسوین تاریخ کے طلوع آفتاب تک تو پایا اس نے حج کو **ف** تو او وقت
 وقف کا عرفات میں بعد زوال کے ہے اور یہ گدرا حدیث ہابر میں اور روایت کیا دارقطنی نے کہ جو شخص وقف کرے عرفات میں
 رات کو تو اس نے پایا حج کو اور جب کو فوف ہو تو وقف عرفات کا نواف ہو اس کا حج تو حلال ہو جاوے دوسرے سے اور لازم ہے اور
 حج اگلے سال اور ہند میں اس کی رحمت بن صعبؓ کہ مادار قطنی نے اور نہیں لایا اس کو کوئی سوا اس کا اور روایت کیا کچھ
 اوسین سے صاحب بن ماریہ **ص** اور جو شخص عرفات گزر گیا اور وہ سوتا تھا یا بیہوش تھا اور بالکل کیا اس سے اس کے فوج
 یہ معلوم ہوا اس کو کہ عرفہ ہی حج ہے اور حج اس کا اور جس نے وقف کیا عرفات کا فوف ہو حج اس کا سو طواف کرے اور سی
 کرے اور حلال ہو جاوے اور فوف کرے حج کی اگلے سال یہ اس شخص میں ہے کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور عورت بھی اس کا وہ میں
 مثل مرنے کے ہر ایک کو وہ ٹھکڑے سر پانہ **ف** اور دلیل اس کی بیان کر کے **ص** بلکہ کھوٹے مونہ اپنا اور اگر مونہ پر کوئی
 کپڑا ڈال لیوے اور مونہ سے جدا کرے تو درست ہے اور لبیک بھی جہر کرے اور نہ سعی کرے در میان دو میلوں کے اور نہ خلق کرے
 بلکہ قصر کرے اور پہنے سے پہنچے کپڑے کو اور نہ قریب ہو جہر اس کو از دام میں **ف** اور مونہ پر کپڑا ڈال لینا اور مونہ سے
 جدا رکھنا عورت کے لیے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ **ص** اور اگر عورت حائضہ ہو
 تو سب کام حج کے کرے سوا طواف کے **ف** اس واسطے کہ طواف میں سجدہ میں جانا پڑتا ہے اور حائضہ کو سجدہ میں جانا درست نہیں
 جیسا کہ کتاب الطہارہ میں گذرا **ص** اور اگر کسی عورت کو بعد وقف عرفات کے اور طواف الزیارت کے حیض ہو تو
 ساقط ہو جاوے اس طواف نخصت کا یعنی طواف حدر اور احرام جیسے لبیک کہنے سے ہوتا ہے اسی طرح بڑے بچنے سے بھی
 احرام ہو جاتا ہے جو جس شخص نے تقیید کی ہر نہ کی **ف** یعنی اس کے گلے میں علامت کے لیے نعل یا کمر نعل کا یا تو شہد ان یاد اس کا
 آؤنٹ یا مے بل

یاد رہی کسی درخت کی بازو دیوے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہے یعنی کھجور میں جانی ہو اور اسکو تقلید بد نہ کہتے ہیں **ص**
 نفل کے طور پر یا نذر کی تھی یا بدلہ تھا شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانیوں کے بسبب جنایت کے جو اگے سال میں اوس
 واقع ہوئی تھی **ف** یعنی یہ قربانی یا بدلہ ہی شکار کا کہ اسنے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہے اور اگر کسی
 تو پر اوسکے دوسرا بنو قربانی کرے اور جنایات کا بیان لگے **ا** و گنا **ص** اور وہ ارادہ کرنا ہی حج کا یا قربانی بھی ہے اور
 کہ تمتع کا ارادہ رکھتا ہو اور تمتع ہوا ساتھ اوس قربانی کے کے شریف کا سو وہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا البیک
 کہنے سے محرم ہونا ہوتا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بَدَنَهُ فَقَدْ آخَرَ حَرَمَ بَعْضِي
 تقلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث دو تھیں ہیں اور مرفوع نہیں پائی گئی مان روایت کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنفین
 ابن عباس اور ابن عمر سے لوگوں قول اور بخلا سید بن جبر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی یا جسے بدنہ کی ہو کر انھوں نے
 کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وہ ہوا مثل اس کے حدیث مرفوع میں بخلا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا بزار نے مسند میں حضرت سہل
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کو کہ او طربانی نے تفسیر بن عسک نے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **ص** اور اگر اشعار کیا یعنی ایک
 سے اونٹ کی کوٹاں میں بائیں طرف چیر دیا معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہو یا اوسکی پیٹھ پر جھول کو ڈالا یا تقلید کی ہو کر کی محرم ہو گا **ف**
 اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک کر وہ ہو اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہے
 اور کچھ مضائقہ نہیں اوس میں اور جھول ڈالنے سے اس واسطے محرم نہیں تاکہ وہ واسطے حفاظت کرنے کھپوے وغیرہ ہوتی ہو تو حج کے کھانا
 میں اسکا شمار نہیں **ص** اور اگر بدنہ بھیجے تو محرم نہ ہو گا جب تک کہ خود اوس سے مل نہ جائے اور اگر ساتھ نہوا بدنہ کے بلکہ فقط اوسکو
 بھیجے یا محرم نہ ہو گا اور جب مل جاوے گا محرم ہو گا **ف** کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی تھیں میں نے اسطہ بنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قلائد او بیچ دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو حلال ہوتی تھی اور یہ مروی ہے بہت حدیثوں میں ہے روایت کیا اوسکو بخاری نے
ص اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گائے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے
 نزدیک اونٹ اور بیل بدنہ بھیجا دو نوں درست ہیں اور شافعی رحمہ کے نزدیک سو اونٹ کے درست نہیں بلکہ بیل اور اونٹ کی فتح اللہ بن ربیع کو کہنا

باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن نفل ہی حج مفرد اور تمتع سے **ف** جانا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرد اوسکو کہتے ہیں کہ تنہا کرنا حج کا
 اس طرح کہ لوں سال میں عمر کو کرے یا بعد ایام حج یا قبل شوال کے کرے اور تمتع اوسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمر کے افعال کرنا
 حج کے مہینوں میں اور قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمر سے احرام کھول کے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی
 ساتھ لے ہو تو اوسکو حج سے پہلے حلال ہونا جائز نہیں اور تمتع نام اسکا واسطے ہے کہ تمتع فائدہ اوٹھا سکتا ہے اور ان چیزوں میں حج
 احرام میں ممنوع ہیں درمیان احرام ہوا اور حج کے خلاف قرآن کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمر کے کوئی جنایت کرے گا قربانی لازم ہوگی
ص اور قرآن اوسکو کہتے ہیں کہ البیک کہنا ساتھ حج اور عمر کے ایک بار میں بیٹھا **ف** اور قرآن افضل ہے تمتع اور اوس
 ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہے افراد سے کیونکہ روایت کیا طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا اھل محمد شہد
 اھل محمد شہد و عمر فی سنی الہلال کہ یعنی بلند کرو آواز میں اپنی ساتھ البیک کے واسطے حج اور عمر کے ایک ساتھ اور حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے حج مفرد اور قرآن اور تمتع سب منقول ہیں یہاں حدیث صحیحہ میں ہے کہ کیا ان کو شیخنا بنی الامام **فصل** اور کچھ قرآن میں
 بعد از ان کے یعنی بعد اوس دن دو گھنٹے کے جو احرام باندھ کے پڑھتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَفَتِّیْ سَہْلًا وَتَقَبَّلْکَ
 میثقی اور امداد دہ کر تا ہوں حج اور عمرے کا سو آسان کر تو اون دنوں کو میرے واسطے اور قبول کر اور ان کو مجھے اور طواف کرے
 عمرے کے سات چکر مل کرے اول کے تین بحیرون میں اور سی کرے اور ستر نہ مند کو پھر حج کرے جیسا کہ گذرا سو اگر اس نے
 دو طواف کیے اور دو بار سی کی کر وہ ہی یعنی جو وہ پھر طواف کرے کہ سات واسطے عمرے کے اور سات طواف قدوم حج کے یہ
ف اس واسطے کہ طواف قدوم سنت حج میں ہے عمر میں نہیں **ص** پھر سی کرے دو دنوں کو واسطے **ف** اور چار ہر ایک
 یہ کر وہ ہی اور عمرہ کر کے پھر افضال حج کے شروع کرے اور دوبارہ حج کی واسطے بہستور سعی اور طواف کرے اور امام شافعی کے نزدیک
 ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی بار سعی کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمرہ حج میں بن قیامت تک اور
 صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے قرآن کیا اور ایک طواف کیا دو دنوں کو واسطے پھر کہا کہ ایسا ہی کیا تھا او سکوا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اور عمرہ کی دلیل یہ کہ روایت کیا انسانی نے ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے کہا انھوں نے طواف کیا سینے ساتھ
 اپنے باپ کے اور حج کیا تھا انھوں نے حج اور عمرے کو سو طواف کیے اور دو دنوں کے واسطے دو طواف اور دو بار سعی کی اور کہا کہ کیا
 حضرت علیؑ نے ایسا ہی اور حدیث بیان کی اونسے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض لوگوں نے
 ایسا ہی سو کہا ان کے واسطے حضرت عمرؓ نے ھُدَیْتُ بِسُنَّةِ نَبِیِّکَ ہایت کیا تو واسطے سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ایسا ہی ہے میرے میں اور یہ حدیث نہیں ملی اور نسائی کی روایت میں محمد بن عبد الرحمن اگرچہ ضعیف کیا او سکوا زوجی لیکن درج
 او سکوا بن جہان ثقات میں تو حدیث او کی درج حسن کم نہیں اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں **ثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ ثَنَا**
مَنْصُورُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ زُبَيْرِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ السَّخَمِیِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ قَالَ إِذَا أَهْلَكْتَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فَطَفَّ لَهَا طَوَافَيْنِ وَأَسْعَرَ لَهَا سَعَتَيْنِ بِالْقَصْفِ وَالْمِزْقَةِ قَالَ مَنْصُورٌ فَلَقِیْتُ مُجَاهِدًا وَهُوَ یَقِیُّ
یَطْوِیْ اِجْبِ وَاجِدَ لِمَنْ قَرَأَ فَحَدَّثَنِي هَذَا الْخَبْرَ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ لَمْ أَفْتِكَ لَا یَطْوِیْ اِثْنِیْنِ
وَأَمَّا كَبَدُكَ فَكَمْ أَفْتِ بِالْإِبْرَاهِمِ کہانی کہ حضرت علیؑ نے یہ کیا ہلال کرے تو ساتھ حج اور عمرے دو دنوں کے تو دو بار طواف کر اور
 دو بار سعی کر صفا اور مروہ پر کہا منصرف ہونا قافلتی میں مجاہد اور وہ فتویٰ دیتے تھے ساتھ ایک طواف کے جو قرآن کرے تو یہ حدیث بیان
 کی میں نے سنیے سو کہا انھوں نے اگر میں سنتا یہ حدیث نہ فتویٰ دیتا مگر ساتھ دو طوافوں کے ایک کے بعد اسکے سونہ فتویٰ دو گنا کرنا خود
 طوافوں کے اور نہیں شہد اس سند کی صحت میں باوجود اس بات کہ مروی ہے حضرت علیؑ سے بہت تلخوں سے اور عینے او کو تر کیا
 اور اقتضا کر کیا اس صحیح طریقے پر اور روایت کیا او سکوا امام شافعی نے اور او کی اسناد میں ایک اوی مجہول ہے اور تاویل کی اس کی امام شافعی
 اس طرح پر کہ طواف کرے خانہ کعبہ کا اور ساتھ صفا اور مروہ اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف زیارت اور یہ صریح مخالف ہے کلام
 حضرت علیؑ کے اور وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یہ قول ثابت ہو حضرت علیؑ سے تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تسک کرنا ساتھ ہے
 اولیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ فرمایا آپ نے جو شخص احرام باندھے ساتھ حج اور عمرے کے کافی ہے اور دنوں سے ایک طواف اور ایک سعی جواب
 او کا یہ ہے کہ مانند قول حضرت علیؑ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مروی ہے تو معارض ہو دو دنوں کو تو یہ روایت باقی ہے امام شافعی

ابن عبد الرحمن

پس تمکین اس کے اولیٰ ہو اور ثابت ہوئی یہ حدیث عمران بن حصین سے کہ کمالاؤ سکونہ قطنی نے محمد بن علی زیدی انھوں نے عبد اللہ بن داؤد انھوں نے شعبہ بن عمیر بن حمید بن ہلال سے انھوں نے مطرف سے انھوں نے عمران بن حصین سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کے دو طواف اور سعی کی دو بار اور محمد بن حمی کہ داؤد قطنی نے ثقہ ہی اور ذکر کیا اوسکونہ ابن حبان نے کتاب الثقات میں سوا اسکے کہ داؤد قطنی اس روایت میں اس کی طرف وہم کی نسبت کی ہو اور کہا کہ صواب یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا سات حج اور عمر کے گنو نہیں کر رہے اوس میں بھی اور طواف کا اور اصل یہ کہ ذکر سعی اور طواف کا زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے قبول ہو علاوہ اسکے فرقی یہاں حضور اور حضرت علیؓ کے کہ ابن ابی شیبہ نے ثنا شہیر عن منصور بن زاذان عن الحکم عن زید بن یحییٰ عن مالک عن أن حلیا عن ابن مسعود قال قال فی القرآن بطواف طوافین ویسعی سعیتین فهو کلاؤا کلا بالصحابة عمر و علی و ابن مسعود و عمر بنان بن حصین رضی اللہ عنہم فان عارض ما ذهبنا الیه فی آیه و من هنا رواة غیر ہم و مذہبہ کان قولہم فی وایتہم فقدمہ مع ما یسأل قولہم و فرقا ینہم فمنا استقر فی الشرع من حدیثنا و الی آخری آتہ یفعل اذا کان کل منہما هذا ما قال الشیخ ابن الہمام فی حاشیۃ الهدایۃ **ص** اور قربانی کرے قرآن میں بعد سعی کے دن نحر کے اور اگر عاجز ہو قربانی سے تین روزہ رکھے یا غیرہ اور کھانے کے دن ہو یعنی ساتویں تاریخ سے روزہ رکھنا شروع کرے اور سات روزہ بعد حج کے رکھے جان چاہے یعنی بعد ایام تشریق کے کہ اندون میں روزہ رکھنا حرام ہے **ف** اور قربانی یا بکری ہو یا گاو یا اونٹ ہو یا ساتواں حصہ گایا اونٹ کا ہو یا سوا گاو یا اونٹ کا ایسا اللہ تعالیٰ نے فمن تشعربا لعمس و الی آخر فاما استیس من الهدی یعنی جو شخص تمتع کرے تو اوپر لازم ہے ہی او تمتع بھی مثل قرآن کے ہو اور روزہ رکھنا بھی قرآن سے ثابت ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے فمن لم یجد فصیام ثلثة ایتام فی الحج و سبعة اذا جعلت ثلث عتس کا مکملہ یعنی جو شخص نپائے قربانی کو تو اوپر لازم ہیں تین روزہ حج میں اور سات جب ہاں لوٹے یہ دس روزہ پورے **ص** تو اگر فوت ہوئے تین روزہ مقرر ہوئی قربانی **ف** یعنی پھر قربانی کرنا ضرور اور الہم شافی کے نزدیک بعد حج کے یہ روزہ رکھے اور قربانی واجب نہیں اور امام مالک کے نزدیک اوصی دنوں میں روزہ رکھے اور دلیل ہمارے یہ ہے کہ جب عرفہ کے دن تک روزہ نہ کرے تو چار دن کا روزہ رکھنا تو حرام ہوا اور جب چار دن گزرتے تو اب جو روزہ رکھیں گاتوج میں نہونگے اور اللہ تعالیٰ فرمایا فصیام ثلثة ایتام فی الحج یعنی روزہ تین دن حج میں چاہے تین **ص** اور قارن اگر کے میں گیا بلکہ پہلے ہی وقوف کیا عرفات میں باطل ہوا اعمہ اوسکا اور واجب ہوئی اوپر قربانی عمر کے ترک سے اور ساقط ہوئی قربانی قرآن کی **ف** یعنی عمر کے کو ترک کیا اوستہ کیونکہ طواف نہ کیا اور کھولنے الا احرام بغیر اوستہ واجب کی اوپر قربانی اور قربانی قرآن کی واجب نہ ہوئی کیونکہ قرآن اوس جگہ پایا نہیں گیا **ص** او تمتع بہتر ہے حج مفرد سے **ف** اوسلئے کہ تمتع میں جمع ہو در بیان دو عبادتوں کے مثل قرآن کے **ص** او تمتع یہ ہے کہ احرام باندھ کر کے لیے میقات حج کے مہینوں میں اور طواف کرے اور سعی کرے اور طلق کرے یا قصر کرے اور وقوف کرے لبیک کو اعل طواف میں عمر کے پھر احرام باندھے حج کا دن ترویج کے او قبل اوستہ افضل ہے اور حج کرے خوف کے مانند حبس کا گذرا **ف** اور ایسا ہی کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور طلق اور قصر کرنا الہم مالک کے نزدیک نہیں ہے اور دلیل ہمارے یہ ہے کہ دعایت کیا مہادینہ نے

کہ تھک رہا تھا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یہ عمر سے میں تھا واللہ اعلم کہ اول طواف میں موقوف کر کے ہوا
 کہ روایت کیا ترمذی ابن عباس سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باز رہتے لبیک سے عمر میں جب بوسہ دیتے تھے حجرہ کو اور کہا
 ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک کہے عمر کرنے والا بوسہ حجرہ تک
 اور یہ حدیث میں جنت میں امام مالک پر کہ نزدیک اونکے لبیک کو وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے موقوف کرے **ص** مگر فرق یہ کہ بل کر
 طواف زیارت میں اور سعی کرے بعد اسکے اور اگر مجمع نے قبل جانے منی کے بعد احرام کے طہران کیا اور سعی کی تو اب طواف
 زیارت میں مل نہ کرے اور نہ سعی کرے بعد اسکے اسواسطے کہ وہ ایک بار دو فون کو کر چکا اور اس پر لازم ہے بیچ کر ناو نہ کا بیچ
 اس قربانی دن عمر کی اور اگر عاجز ہو اس روزہ رکھے مانند قرآن کی اور یہ تین روزہ رکھنا جائز ہیں بعد احرام کے نہ قبل احرام کے
 اور تاخیر انکی سبب یہ یعنی تین روزہ جو رکھے جاتے ہیں حج میں جو قربانی پیش کرے تو اسکو بعد احرام کے حج کے مہینوں میں رکھنا
 درست ہے اور افضل یہ ہے کہ تاخیر کرے اس طرح پر کہ تین روزہ پڑھ لے اور اخیر روزہ عمرنے کے دن پڑھے اور اگر مجمع قربانی کو مانگنا
 چاہے اور یہ افضل ہے احرام باندھنے اور اپنی ہر کو پہلا کو اور ساق یعنی پیچھے سے ہر کو مانگنا افضل ہے اسکو آگے چلے کھینچے لے
 اسکو خود کہتے ہیں **ف** اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا و احلیفہ میں اور ہا ایک کی مالکی جانی تحلیل لگے اونکے
 مگر جب ساق سے ہر نہ چلے تو خود کرے **ص** اور تعلیق کرے بدن کی اور یا ولی کی تحلیل سے **ف** تعلیق کے معنی بیان کر چکے
 یعنی اونٹ لگے کے گلے میں جو تاوشہ دان وغیرہ ڈال دیو اور تحلیل جھول ڈالنے کو کہتے ہیں اور یہ بھی جائز ہے لیکن تعلیق افضل ہے تحلیل
 اسواسطے کہ حدیث میں تعلیق اور ہر جیسا گذرا اور قرآن شریف میں ہر وہا اھدی و لا القلائد **ص** اور تحلیل سے
 محرم نہیں ہوتا جب تک لبیک کہے اور تعلیق سے ہوجاتا ہے اور مکروہ ہے اشعار یعنی چیدینا کو مان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر کرے
 تو بائیں طرف سے اسواسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیز مارا اسکی بائیں طرف میں قصدا اور دھڑکی طرف میں اتفاقاً اور
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ رکھا اسکو کیونکہ مشابہ ہے شتہ کے **ف** اور شتہ کے معنی تحلیل دینا اور منع کیا اس سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہے کہ نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلبے میں گرنے کیا ہوا
 سے اور شتہ حرام ہے مگر ترمذی کہ قتل واجب ہے تو کیونکر نہ ہو گا قربانی میں **ص** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو
 اسواسطے کیا تھا کہ شکر کن تعرض کرتے تھے ہا یا اگر بشارت کرتے تھے تو ہارہتے تھے اور سعی اور بیضون کہا کہ مکروہ رکھا امام ابو حنیفہ
 نے اشعار کو اپنے زمانے کے لوگوں کو اسواسطے کہ وہ او میں بنا لے کر کرتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوتا اور سعی ساریت نہ کرنا اور بیضون کہا کہ
 اختیار کرنا اسکا تعلیق پر مکروہ ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کے نزدیک سبب ہے روایت ہے جامع ترمذی
 کہ یہ تھے تھے ایک جگہ کہ کعب اور حدیث بیان کی انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اشعار کیا آپ نے اور کہا کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ شتہ
 شتہ ہے تو کہ ایک شخص نے ابراہیم سے بھی یہی مروی ہے کہ اشعار شتہ ہے تو نہایت عصبہ ہے و کعب رحمۃ اللہ علیہ کہہ کہ میں نے تجھے حدیث بیان
 قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو بیان کرتا ہے اس کے مقابل میں قرآن ابراہیم کا اس لائق ہے کہ قید کیا جاوے تو پھر غلامی ہو تیری جب تک کہ
 باز آئے تو اس فعل سے انتہی اور سبب عصبہ ہے کہ کعب کا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی شخص فعل بیان کرے تو اس کے مقابل میں کوئی
 کسی دوسرے کا قول مخالف اسکے بیان کرے تو لائق تنبیہ ہے اسواسطے کہ صاحب کتاب یہ وہ فعل غیر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا کہ

ابو حنیفہ ہی
 کی جگہ ہوا
 مکروہ جائزین
 کہ کہ مستحبین
 واسطے قرآن
 ہر نہ چلے
 ہر نہ چلے

باب جنایات کے بیان میں

اگر خوشبو لگانی محرم نے کسی عضو کو یا خضاب کیا سوا ساتھ منہ دی کے یا تیل ڈالا یعنی لگا یا تیل کو کسی عضو میں اور تیل یا خوشبو
 بزینوں کا یا تیل کا تو واجب ہوگا اور نزدیک اہل علم ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو
 بالوں میں استعمال کیا تو واجب ہوگا اور اگر استعمال کیا اوسکو اور اگر میں تو اوس پر کچھ نہیں اور اگر تیل خوشبو دار جس میں عین نقشا
 تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سیسے کے پڑے کو پہنایا چھپایا سر کو ایک دن تک یا مٹھایا چھٹائی سر کو یا پھینے
 لگانے کی جگہ کے بال ہونے سے یا ایک بال کے بال یا دو نوٹوں یا بل زیر ناف کے دور کیے یا ناخن ہاتھوں کے کانے یا بیسوں کے ایک مٹھین
 یا ایک ہاتھ یا ایک کچھ یا طواف قدم کیا یا طواف صدقہ کیا اور وہ جب تھا یا فرض طواف ہو عضو کیا یا تو اعرفات سے قبل امام کے
 یا ترک کیا طواف زیارت میں یا یک پیر یا دو پیر یا تین پیر کیونکہ اگر تین پیر سے زیادہ ترک کیا تو محرم پر گناہ جانتا کہ طواف کے یا ترک کیا
 طواف صدقہ یا پیر کے لئے کسی کو ترک کیا تو غرض کہ اسے کسی کو یا ایک دن کی رجمی کو یا پہلی رجمی کو اور وہ رجمی جو عضو خضاب کیوں
 نہ کرے یا اگر تلو اسے ترک کیا شلہا پر کرنا یا نہ چھیننا ترک کرنا اور باقی چھیننا یا معلق کیا زمین میں یا اس طرح کے یا سر کے ہوا
 کہ معلق ہے زمین میں اور وہ محرم میں داخل ہوا اور جو عمر کر کے والا نکل گیا محرم قبل حلال ہونے کے اور پھر یا محرم میں تو اوس پر کچھ نہیں اور حج
 کرے والے نے اگر ایسا کیا تو اوس پر دم لازم آوے گا یا اوس لیا یا چھو یا شہوت سے انزال ہوا یا نہ ہوا یا خیر کی معلق کی یا فرض طواف کی ایام محرم
 یا ایک قبل کو دوسرے پر قدم کیا مثلا معلق کیا قبل رجمی یا قربانی کی قربان کرنے والے نے قبل رجمی یا معلق قبل ذبح کے تو ان سے روٹنا
 اوس پر دم لازم ہے اور تقارن پر دو دم لازم آوے گا اگر معلق کیا اوس سے قبل ذبح کے ایک دم تو معلق کا قبل اوس کے وقت کے اور ایک دم
 ذبح کی تاخیر کا معلق سے اور نزدیک صاحبین کے ایک دم لازم آوے گا اور اگر سردی یا مرض کی ضرورت سے محرم سر یا تمام بدن کچھ
 ڈھانپے یا سیسے کے پڑے پہنے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگر چاہے کچھ مصلحت کی ضرورت کے وقت میں
 بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ علمہ بھی باندھ اور اگر ایک عضو کے ڈھنکنے کی ضرورت کی وقت و عضو کو چھپایا جیسا کہ
 سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہنایا یا قطع ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو وہ کفارہ لازم
 آوے گا اور اگر خوشبو لگانی کم ایک عضو سے یا چھپایا یا سر یا یا سیا ہوا کپڑا پہنا ایک دن کم میں یا موٹا سر کو چھٹائی سے یا اگر
 ناخن کم یا پنج سے یا باغ متفرق یا طواف قدم اور صدقہ یا عضو کیا یا سات چھرون میں طواف صدقہ تین پیر ترک کیے یا تین
 جھرون میں ایک کی رجمی ترک کی یا موٹا دوسرے شخص کا سر صدقہ دیکھ نصف صاع کیوں اور اگر خوشبو لگانی یا سر موٹا عذر ذبح کر
 یا صدقہ دیکھ تین صاع طعام کے چھ مسکینوں پر یا تین روز کے اور اگر اوسنے وطی کی اگرچہ بھولے سے ہو قبل وقوف عرفات کو
 فرض ہے یا طواف ہوا یا حج اوسکا اور حج کرتا چلا جاوے اور حج کرے اور پھر فضا کرے حج کی اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھو و حج کی
 فضا میں اور نزدیک اہل علم ہلاکت کے چھو و اوسکو جب تلخین و فون اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھیں اور امام شافعی کے نزدیک
 جب اوس مقام کو پہنچے جہاں حجام کیا تھا اوس چھو و اوسکو اگر وطی کی بعد وقوف کے تو نہ فاسد ہوگا حج اوسکا اور واجب ہوگا
 بدنا اور وطی میں بعد طواف کے ایک کبوتری لازم آتی ہے اور عمر میں اگر اوسنے چار پیر طواف کر لیا اور بعد اوس کے حجام کیا تو فاسد ہوگا
 اور واجب ہوگا ذبح اور اگر قبل اسکے کیا عموفا سد ہوگا اگر تاجا جاوے اور ذبح کرے اور پھر فضا کرے تو اگر قتل کیا محرم نے کسی کو یا

یہاں سے کہنا
 فتنہ دار ہو جائے
 تلخین اور فتنہ
 اور تیل لگانے کا
 و غیر ذلک

لو جس غیرت سے شروع کرنے والے پر ایک مہر تو فاران بر اوں سپرین ہدم میں ایک دم حج کا اور ایک دم عمر کے کا کہ جس نے تیر قریب
 میقات تک پہنچ کر بغیر حرام کے تو اس پر ایک ہی لازم ہے کہ جب میقات پر پہنچا تو ایک حرام و سپر واجب ہو اور ایک واجب کی نسبت ایک
 دم لازم ہو جو وہ شخص کہ دونوں میں ایک سے قتل کیا تو ہر ایک پر کامل حج لازم ہو اور اگر ایک سے قتل ہو تو ہر ایک پر مہرین مخصوص ہے کہ دونوں میں
 اور اگر حرام نہیں ہیں بلکہ ان دونوں میں ایک سے نصف نصف لازم ہو اور اگر چہ حرام کسی سے قتل یا خرید او سکھ تو بیع باطل ہے اور اگر بیع کیا
 تو کھانا اور کھارام پر اور اگر وہ کسی کے کھانا یا او سکھ موافق ہو سکے جتنا کھانا یا پیو قیمت میں بیگنی ہو جو او سکھ کو حج کیا کسی کو حرام ہو گیا
 او سکھ دوسرے حرم تو نہیں لازم آتی بلکہ وہ ان کی قیمت و قتل لیکن وہ سپر کھانا او سکھ حرام تھا اور اگر کسی نے ایک ہری کو حرم کھالیا اور اسے
 ایک کو چھنا اور جو بھی مر گیا اور ہری بھی مر گئی تھانے والے پر دونوں کی جزا لازم ہو اور اگر وہ کسی جلدی ہو اور جو بھی مر گیا او سکھ تو نہیں لازم ہے جو چاہے

باب میقات کے جانے میں بغیر حرام کے

ایک کافی ہو کہ اگر وہ کھتا ہی حج کا یا عمر کیا اور تجاوز کیا اسے میقات بغیر حرام کے لازم آو گیا او سپر دم اور جھوٹا یا طرف میقات
 اور احرام باندھنا تو ساقط ہو گیا اوس سے ہم بالاتفاق یا وہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا یا نہیں ملایا تھا اور کیا طرف
 میقات کے اور لیک کی تو ساقط ہو گا اوس سے دم نزدیک چھڑا اور امام زفر کے نزدیک نہیں ساقط ہو گا اور جو کوئی عمل حج کا کر لیا مثلاً
 طواف شروع کر چکا تھا یا بوسہ لیا تھا حرام ہو گا پھر اطراف میقات کے لیک کھتا ہوا تو نہیں ساقط ہو گا اوس سے دم اچھا اور لیک کی
 قید ہو اس سے ہو کہ اگر لوٹا یا طرف میقات کے اور لیک نہ پکارا تو امام صاحب کے نزدیک مہرین ساقط ہو گا اور صاحب کے نزدیک ساقط
 ہو جاو گیا اور اسی طرح کے کا رہنے والا حرام رہے کھتا ہی حج کا اور تیسرے جو فارغ ہوا عمر سے اور نکل گئے دونوں حج اور احرام ہوا
 انھوں نے تو لازم آو گیا وہاں پر دونوں پہ ہو اس سے کہ میقات ان دونوں کا حرم ہو اور اگر کوئی کوئی کا رہنے والا بیتان میں داخل ہو کسی
 حاجت کی واسطے تو اس کے لیے داخل نہ کرے میں بغیر حرام کے جائز ہے اور میقات تو سکاستان ہے یا ماند او سکے جوستان ہیں تہا و سکا
 بنی ملک کا ایک مقام ہے داخل میقات کے اور خارج ہے حرم تو اگر کسی شخص نے جوستان کا رہنے والا ہے یا او سکا داخل ہوا تھا احرام باندھا
 انھوں نے مل سے اور وقوف کیا عرفہ میں کچھ حج نہیں ہو اس سے کہ احرام باندھا انھوں نے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل ہوئے ایک مہرین
 احرام کے لازم ہے او سپر حج یا عمر تو جب داخل ہوئے میں بغیر حرام پھوٹا یا طرف میقات کے اسی حال اور احرام باندھا حج کا اور جب
 جیسے مذکور ہے کسی شخصے حج کی تو ساقط ہو او سپر جو واجب ہوا تھا او سپر داخل ہوئے میں بغیر حرام کے اور وہ حج تھا یا عمر تو حج
 کافی ہو جاو گیا اوس اور اگر بعد اس سال کے آیا طرف میقات کے تو یہ حج کافی ہو گا اور جسے تجاوز کیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا
 عمر کے کا اور فاسد کر دیا او سکھ عمر کو کرنا چاہا یا جو اور پھر فضا کو سے اور زمین پر دم او سپر سبب ترک کرنے احرام کے میقات میں ہو
 کے کار نہنے والا ہے اور طواف کیا اوسنے واسطے عمر کے اور ابھی ایک پھر کیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم ہو
 او سپر دم اور حج اور عمر اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحب کے نزدیک ترک کرے عمر کے کو اور اگر جاری پھر سے کر لے تو
 نہ کہ کسی حج کے احرام کو سب کے نزدیک تو اگر تمام کر لیا او دن کو یعنی عمر کے اور حج کو تو صحیح ہو اور حج کے قربانی اور
 احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا دن کے دم حج کا گئے سال میں تو اگر طاق کیا واسطے اول حج کے قبل احرام کے
 لازم ہو گا کوئی طرح حج نہیں کرے گا اگر یہ طاق کیا لازم ہو گا او سکھ دو سال بعد دم کے قلاب برابر ہو کہ طاق کرے یا کرے دم لازم ہو گا

۱۷
 جس کا جانے والا
 وہ کافی ہو
 سفر و فطر

اور جس شخص نے عموماً کیا مگر حلق نہیں کیا اور احرام باندھا دوسرے عمر کے کا فسخ کرے ایک اتفاق نے احرام باندھا حج کا پھر عمر کے لازم ہو گیا اور وہ نین آور عمر بطل ہو جاتا ہے ساتھ وقوف کے عفوات میں قبل افعال عمر کے اور اگر فقط وقوف کے طوع عفوات تو بطل نہیں ہوتا تو اگر طوع کیا حج کا پھر احرام باندھا عمر کے کا اور عمر کو راجع کیا فسخ کرے اور توبہ ہی ترک کرنا عمر کا تو اگر ترک کرے قضا کرے عمر کی اور اوپر دوم لازم ہے اور جس نے حج کیا اور اطلاق کیا عمر کے کا وہ نین اور توبہ ہی حج میں بیعت و نین میں عفو حاصل میں یعنی یا دم تشریق میں حج لازم آوے گا اوپر عمر طوع ترک کرے لو کو اور قضا کرے اور دم بھی لازم آوے گا اور عمر کو راجع کیا حج کا اور لازم ہو اوپر دم اور جب کو فوت ہو حج پھر احرام باندھا حج یا عمر کے کا تو وہ ترک کرے او کو ہو اسے کہ جب کا حج فوت ہوا ہو لازم اوپر کہ حلال ہو جاتے عمر کے افعال کے اور قضا کرے اور فسخ کرے اور دلیل اسکی یہاں شرح و تفصیل میں مذکور ہے

باب احوال و بیان میں

اگر عمر کو کسی شے میں روکا یا مرض کے سبب رگ گیا تو جو شخص حج مفرد کرتا تھا وہ ایک دم بھیجے اور فارغ و دم اور مقرر کر دے لیکن دن
فج کا اگر قبل دن نحر کے ہو تو یہ مذہب امام ابو حنیفہ علیہ السلام کا ہے کہ عمر سے روکا ہو تو اسی طرح کرے اور اگر حج
رگ گیا ہو تو نہیں جائز تو دن نحر کے گردن نحر کے **ف** اور پہلے نزدیک روکا جانا یعنی احصاء مرض سے بھی ہوتا ہے اور امام شافعی کے
نزدیک نہیں ہوتا احصاء مگر دشمن کے سبب اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا طحاوی نے شرح آثار میں ثنا قد ثنا علی
بن معبد بن سداد العبدی صاحب فضل بن الحسن ثنا جابر بن عبد الحمید عن منصور بن عبد الرحمن بن ابراہیم
عن علیہ قال لذر صاحب لکنا وھو محرم یعمس فذکرنا ما ہذا بن مسعود فقال بیعت الھدی
و یوحد اھضا بة مؤعدا فاذا اھضر عنہ حل و یہاں ابی جری عن ابی غنیم عن حماد بن عمار بن علی بن عمر
عبد الرحمن بن زید قال قال عبد اللہ شتم علیہ عمری بعد ذلک یعنی کہا حلقہ کے کہ کاٹا سانپے ایک شخص کو
اور وہ عمر حاضر سے کا تو ذکر کیا ہے یہ ابن مسعود کا انھوں نے بھیج دیا کی کو اور وعدہ کرے اپنے لوگوں کو جو قربانی کرے
اوس کے حلال ہو جاوے اور پھر اوپر لازم ہے عمر و اور آیت بھی احصاء کی مرض کے باہرین نازل ہوئی ہے **صل** اور جل میں روکا تو حج
جائز نہیں اور جب حج ہو گئی قربانی کو تو وہ حلال ہو جاوے گا قبل طواف قصر کے اور لازم ہے اوپر کہ اگر حلال ہو اچ سے تو اوپر حج
اور عمر و لازم ہے اور عمر سے تو عمر لازم ہے اور قرآن ایک حج اور دو عمر و عیدین **ف** اور مروی ہے اول عبد اللہ بن عباس ابن مسعود
ذکر کیا اسکو رازی اور وہ بیان کیا ہے اوسکو ابن مسعود اور قرآن میں عمرے اس واسطے ہیں کہ ایک عمر تو حج کے وقت کا ہو اور ایک عمر
اوس عمرے کی قصدا ہے جو قرآن میں تھا **صل** اور جب احصاء کا حکم تھا تو عمر و مکہ ہی اور حج کا پانا تو جہاں اور اگر وہ نوٹنا
مکن نہ ہو مثلاً حج ملنا مکن ہو اور قربانی ملنا مکن ہو یا قربانی ملنا مکن ہو اور حج کا ملنا مکن نہ ہو تو جہاں نہ ہو اوس کے واسطے کہ حلال ہو جاوے
اوی جگہ یا جگہ اجابا و جو شخص قوف اور طواف کے میں نہ ہو تو حج منسک گیا ہے تو احصاء و سکا ثابت ہے اور اگر ایک سے ان دونوں میں سے
روکا گیا تو احصاء و سکا ثابت نہیں اور جو شخص عاجز ہو حج سے اور حج کیا جاوے اوسکی طرف تو حج ہو گا اور اوسکا حج اوپر جاوے گا
اگر جزا و سکا موت تک باقی رہا اور نیت کی حج میں اوسکی طرف پہنچے **ف** اس واسطے کہ کیا ایک عمرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
اس نے حج اپنے بندوں پر پائی ہے اپنے باپ کو ضعیف بوڑھا کہ نہیں شہر پہنکنا سواری پر کیا حج کر دے میں اس کو فرمایا ہے اپنے باپ کو

لیکن بی بی عین اور کمالا حاکم نے ابن عمر سے کہ نہیں ہوئی کسی شخص اسکی تخلیق سے مگر لازم ہو سچ اور عمر اور دونوں میں
جو شخص طاقت کے وہاں جانے کی اور تخلیق کی اور اسکی بنیاد اور کمالا ابن عباس سے اخرجوا النمر و النمر و النمر و النمر
موجودہ الا اهل مكة فان عمر طعنوا فليكن حوالا التثنية ثم لم يزلوا التثنية حتى جاوروا
دونوں فرض میں آخر حدیث نکلا اور کمالا حاکم نے کہ یا و پر شرط مسلم کے ہو اور دلیل جاری یہ ہو روایت کیا ترمذی صحیح ابن
سے انھوں نے محمد بن کندی سے انھوں نے جابر کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں کہ
یہ عمر کہ نا فضل ہو کہ ترمذی نے حدیث حسن صحیح ایسا ہی ہے ایک نسخے میں جامع ترمذی اور ایک نسخے میں یہ حدیث حسن اور وہ جو
ذکر کیا انھوں نے کہ اسناد میں اسکی حجاج بلطاف اور وہ ضعیف ہو تو جواب دے سکا یہ کہ نہیں ہو کہ حدیث اسکی درجہ حسن اور
متفق ہو بین ابیہ ترمذی اس بات پر کہ حسن کہا انھوں نے اس حدیث کو اور روایت کیا اسکو ابن حجاج سے انھوں نے محمد بن کندی سے
انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم صغیر میں اور دارقطنی نے اور طریقے سے اور اسناد میں اسکی بھی بن ہو
اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا عبد الباقی بن قانع نے ابو نعیم سے کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہی اور عمر و فضل ہی کو
یہ بھی حجت ہو اور کمالا ابن خزم نے کہ یہ مرسل ہو روایت کیا اسکو معاویہ بن احنی نے ہامان جعفی سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے اور جواب دے سکا یہ کہ ابن قانع نے رفع کیا اسکو اور وہ بڑے حافظین حدیث میں سے ہو اور باقی اسناد میں سب اوی ثقہ ہیں
باوجود اس بات کے کہ مرسل ہے نزدیک حجت ہو اور ضعف کرنا ہامان کا صحیح نہیں ہو کہ یہ نہ تو شیعہ کی لاوکی ابن جعفی اور روایت کیا
اوس سے جماعت مشاہیر نے اور مروی ہے حدیث عبد اللہ بن عباس سے اور اسناد میں اسکی مجاہیل ہیں اور روایت کیا ابن ماجہ نے
طبرانی نے حدیث انھوں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے حج جہاد ہی اور عمر و فضل ہی اور اسناد میں اسکی عمر و فضل
کمالا حاکم نے کلام کیا گیا ہو اوس میں اور بہ حال حدیث اسکی درجہ حسن کہ نہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث
ابو اسامہ سے انھوں نے سعید بن ابی عروبہ سے انھوں نے ابو معشر سے انھوں نے ابراہیم غمی سے کہ کہا عبد اللہ بن
نے کہ حج فرض ہو اور عمر و فضل ہی اور کافی ہیں عبد اللہ بن عبد اللہ کے واسطے اور کلام اسکا حجت ہی ہے

فائدہ دوسرا اضمحیم کے بیان میں

درست ہے جب مہینے کا ذہب قرانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہیں اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہیں اور گائے دو برس
یا زبہ دھن اور اس سے کم کی درست نہیں اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہے اور اس سے کم کی درست نہیں اور
اگر قرانی کا جانور نہ ہو یعنی بے سنگ کا یا بدھیا ہو یا دیوانہ ہو یا کانا تو قرانی کرنا درست ہے اور اگر اندھا ہو کر
یا بہت بڑا ہو کر اسکی ہڈیوں میں مغز نہ ہو یا لنگر ہو یا اسقدر کہ قرانی کرنے کی جاگت جاسکے تو ان سب جانوروں کو قرانی کرنا
درست نہیں اور حسن جانور کا ایک ماٹھا ایک پاؤں کا ہو یا اسکا کان تیس حصے سے زیادہ کٹا ہو یا اسکی آنکھ تیس حصے سے
زیادہ کٹی ہو یا اسکا سر تیس حصے سے زیادہ کٹا ہو تو ان سب جانوروں کو قرانی کرنا درست نہیں اور باقی ذکر اسکا کتاب الاضمحیم میں

فائدہ تیسرے کی اور سجدہ احرام کی فضیلت کے بیان میں

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کے کہا اچھا شہر ہو تو اور میرے نزدیک زیادہ محبوب ہو اور اگر

حجاج بن عطاء

محمد بن ابی

عبد اللہ بن

عمر بن

مطلب آپ کا یہ ہے کہ مسجدوں کی زیارت کی واسطے جانا اور سفر کرنا اون کے لیے درست نہیں مگر ان میں سجدوں کی طرف اور حج
 معنی اس حدیث کے جسے بیان کی ہے صحیح نہیں اور دلالت کرتا ہے اس پر کلام شیخ ابن الہمام کا بعد بیان کرنے اس حدیث کے واکاوی
 عِنْدَ الْعَبْدِ الضَّعِيفِ تَحْرِيدُ الْحَيْثُ وَلَا يَأْتِي قَبْرُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي أُولَىٰ زِيَارَةِ مَسْجِدِهِ بِرُكُوعٍ
 نَيْتٍ كَمَا سَطَرُ زِيَارَةِ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا آتَىٰ فِي ذَلِكَ زِيَادَةُ تَعْظِيمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَعَيْنِي السَّيِّدِ زِيَادَةُ تَعْظِيمِهِ بِرُكُوعٍ كَمَا آتَىٰ فِي ذَلِكَ زِيَادَةُ تَعْظِيمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا آتَىٰ فِي ذَلِكَ
 کیا جاوے کسی مقام کی زیارت کی واسطے مگر ان سجدوں کی طرف تو وہ معنی اس حدیث کے مستقیم نہیں کیونکہ کلام شیخ ابن الہمام صحیح
 منافی ہے اس کے علاوہ اسکے امام احمد نے روایت کیا اس حدیث کو اور اوامین ہے کہ نہ سفر کیا جاوے طوطی مسجد کے مگر ان میں سجدوں
 کی طرف اور وہ جو ضعف بیان کرتے ہیں اس حدیث کا کہ اسناد میں اس کی شہر بن حوشب ہوا وروہ راوی ضعیف ہے اور وہ کہہ گیا
 اس روایت میں تو جواب دہا ہے کہ جو وقت توثیق ثابت کر دیوں ہم شہر کی تو نسبت وہم کی اس کی طرف غیر قبول ہے اور کلام شیخ
 اور اس حدیث میں ثابت ہے کہ زیارتی تفضیلاً کی مقبول ہے لیکن توثیق شہر بن حوشب کی معلوم کیا جاوے کہ نہ ضعیف کیا او
 مگر ابن عساکر نے اور توثیق کی اس کی احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ اور بہت لوگوں نے قَالَ أَحْمَدُ مَا أَحْسَنَ حَدِيثَهُ وَوَقْفَهُ
 هُوَ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَجَلِيُّ هُوَ بَابُ ثِقَةٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَتْمَةَ عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ مُعِينٍ هُوَ ثِقَةٌ وَكَوْنُهُ
 ابْنُ أَبِي خَتْمَةَ غَيْرُ هَذَا وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْبَخَارِيِّ شَيْخٌ وَحَسَنُ
 التَّحْدِثِ وَقَوِيٌّ أَمْرُهُ وَقَالَ ابْنُ سَائِكَ فِيهِ بَابٌ عَنْ شُرَيْبٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ عَنْ شَهْرٍ وَقَالَ
 يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ شَيْخٌ ثِقَةٌ أَوْ كَمَا صَاحِبُ بَيْهَقٍ رَوَى عَنْهُ النَّاسُ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَأَهْلِ
 الشَّامِ وَكَوْنُهُ ثِقَةٌ عَلَيْهِ كَذِبٌ يَعْنِي شَهْرٍ رَوَى ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَبِي حَتْمَةَ
 کسی طرح جو جانا یا بیہکے یکلام متقدم کا ہے شہر بن حوشب میں اور بنا خرین کا کلام سن لینا لازم ہے کہ امام نووی نے شرح صحیح مسلم
 بَلْ وَثِقَهُ لِكَثْرَتِهِ مِنْ كِبَارِ أَيْمَتِهِ السَّلَفِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ هَذَا أَكْلَامٌ هَقٌّ لَا عِلَالَةَ عَلَيْهِ عَلَى التَّنْكِارِ عَلَيْهِ
 اور کہا حافظ ابن حجر نے شہر صدوق اور کہ شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر حاشیہ ہدایہ میں وَالْقَمِيحُ فِي شَهْرِ التَّوْثِيقِ وَوَقْفِهِ
 أَبُو زُرْعَةَ وَأَحْمَدُ وَيَحْيَىٰ وَالْحَجَلِيُّ وَيَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ وَسَنَانُ بْنُ سَبِيحَةَ تَوْجِبُ شَهْرٍ كَوَامِلُ أَحْمَدُ
 یحییٰ بن حسین اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی ختمہ اور ابو زرہ اور بخاری اور ترمذی اور یعقوب و صاحب بن محمد اور سنان بن یحییٰ
 اس قدر لوگ اجلہ محدثین سے توثیق کریں تو جو ضعف بیان کرنا اس کا سبب تضعیف مسلم اور ابن عساکر کے باوجود دیگر رجوع کیا ہو
 ان دونوں نے اس کی تضعیف سے اور نہ قبول کرنا اس کی زیادت کو نہایت بے انصافی ہے اور وہ جو طعن کی ہو لوگوں نے کہ شہر بن حوشب
 تحصیل بیہ المال سے جرائی تو کہا نووی قد حمله العلماء علی حشیش یعنی حل کیا اس کو علمائے محل صحیح اور
 وہ جو طعن کرتے ہیں کہ شہر نے سفر حج میں اپنے رفیق کی رشتہ جرائی غلط ہے اور کذب ہے کہا نووی غیث مقبول عند المحققین
 یعنی طعن غیر مقبول ہے نزدیک محققین کے اور بعد اس کے جب ہم سلف سے توثیق اس کی ثابت اور شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر
 اور امام نووی قابل اس کی صحت کے ہیں تو زیادتی اس کی اس حدیث میں بلاشبہ مقبول ہے اور اگر تسلیم بھی کریں تو بھی جب صحیح حدیث

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اوسکے اوسکے موافق لیے جاتے ہیں بہر حال ترجیح اسی مذہب کو جسکو چننے والا اور دوسرے کلام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے تَعْلَمُ حَاجَةُ الْاَزْيَادِ تِي مَصْرَحِ دَالِ بِرِاسِ
بات پر کہ مراد حدیث مذکور میں فرساج کا ہے اور جب جاؤ واسطے زیارت کو کرتے ہو تو صحیح ہے درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
راہ میں اور جب مدینہ شریف کے قریب پہنچے غسل کر کے قبل داخل ہونے کے مدینہ طیبہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل افضل ہو
اور اچھکے پڑے اپنے پہنے اور نہ کپڑے پہننا افضل ہے اور وہ جو لوگ جب شہر کے قریب پہنچتے ہیں تو سوار سچی اوتر کے پیل
مدینہ شریف میں جاتے ہیں کہ شیخ ابن الہمام کہ فیعل اچھا ہے کہ انھوں نے وَكَلْ مَا كَانَ اَدْخَلَ فِي الْاَدْبِ وَالْاَحْلَالِ كَانَ
حَسَنًا یعنی جو فصل ادب کا ہو تو وہ اچھا ہے اور جب مدینہ میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھیں اَللّٰهُمَّ اَدْخِلْنِيْ اَدْخِلْنِيْ اَدْخِلْنِيْ
وَ اَخْرِجْنِيْ فَتُحْرَجَ صِدْقِي الْاَلْهَمُ اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَ اَزِدْنِيْ مِرْزَانِيْ اِنَّكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّ اللّٰهُ
حَلِيْهِ وَسَلَّمْ مَا رَزَقْتَ اَوْلِيَائَكَ وَ اَهْلَ طَاعَتِكَ وَ اَعْمُرْنِيْ وَ اَزِدْنِيْ بِاَخِيْرِ مَسْئُوْلٍ اور چاہیے کہ
نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ باز رہے دم بھر درود شریف اور دل میں خیال کرتا جاوے کہ یہ
وہ شہر ہے جس میں ہمارے سردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہے اور اسی جگہ قرآن اور وحی اونپر اترتی ہے اور جگہ ہے
ایمان اور احکام کی کہ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہ جتنے شہر ہیں میں نے سب گئے ہیں تو اسے مگر مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہی رحم سے اسکا اور قرآن
اور تعجب ہے کہ مدینہ شریف میں جو ایک چلے ہوا اسے کہ فرمایا حضرت امام مالک نے جب وہاں ایک شخص گئے کہ کیوں نہیں ہوا تو جواب دینے
میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ روندون ایک چارپائے کے گھر سے اس مٹی کو جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور
جب مسجد نبوی میں داخل ہوا ہوتا ہے پہلے مسجد میں گھرے اور اندھا دیکھو کہ اَللّٰهُمَّ اَعْمُرْنِيْ ذُنُوْبِيْ وَ اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ
رَحْمَتِكَ اور مسجد میں باب جبریل بابا بالسلام سے داخل ہو کر باب جبریل سے جانا بہتر ہے اور یہ دعا بھی چاہیے پڑھے
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ اَللّٰهُمَّ اَعْمُرْنِيْ ذُنُوْبِيْ وَ اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِيْ
الْيَوْمَ مِنْ اَوْجَعِهٖ مَنْ تَوَجَّهَ اِلَيْكَ وَ اَقْرَبَ مَنْ تَقَرَّبَ اِلَيْكَ وَ اَحْسَرَ مَنْ دَعَاكَ وَ اَتَّبَعِيْ مَرْضَاتِكَ
پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح کہ ستون منبر کا دایسے کندھے کے برابر چلے سامنے محراب کے دو گانے تھوڑے المسبح کا اوکر
اور یہ مقام موقف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہر وقت اطمینان اور سجدہ شکر کا کرے کہ اس نعمت عظمیٰ کو پہنچا ہے آئے
قبر شریف پاس اور دیکھ کرے قبر کی دیوار کی طرف اور پیچ کرے طرف قبلہ کے اور وہ جو فقیر ابو الیثیم مروی ہے کہ کھڑا ہو کر منبر کے
طرف قبلہ کے صبح نہیں کہے کہ روایت کیا ابو حنیفہ نے مسند میں عرض ہے کہ کما انھوں نے سنت سے یہ بات کہ آئے تو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبلہ کی طرف اوڑھ کرے اپنی قبلہ کی طرف پھر کہ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللّٰهِ
وَبَرَكَاتُہٗ پھر کہ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ يَا خَيْرَ خَلْقِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ
يَا خَيْرَ النَّاسِ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِ اللّٰهُمَّ عَلَيكَ يَا حَبِيْبَ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ يَا سَيِّدَ وَلَدِ اَدَمَ اَللّٰهُمَّ
عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَ بَرَكَاتُہٗ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہٗ
وَ اَنَّكَ عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ اَشْهَدُ اَنَّكَ بَلَّغْتَ الرِّسَالَۃَ وَ اَدَّيْتَ اٰمَانَةَ وَ نَصَبْتَ اٰمَنَةً

وَكُنْتُ الْقَسَّةَ فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرَ أَجْزَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَفْضَلَ مَجَازِي الْأَكْبِيَاءِ عَنْ أُمَّتِهِ اللَّهُمَّ اعْظِمْ سَيِّدَنَا
 مُحَمَّدًا عَبْدَكَ وَرَسُولَكَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالشَّرَفَ وَالذَّرَجَةَ الْعَالِيَةَ الرَّفِيعَةَ وَابْنَةَ الْمَقَامِ
 الْحَسَنَةِ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَأَنْزَلَهُ الْمَنْزِلَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ سُبْحَانَكَ يَا فَدُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ أَوْ بِكَ
 اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کو بوسیلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اس کے جس خاتمہ اور حضرت کو بگائے پھر بگائے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے شفاعت کو اور کہے یَا رَسُولَ اللَّهِ اسْأَلْكَ الشَّفَاعَةَ وَأَتَوَسَّلُ بِكَ إِلَى اللَّهِ فِي أَنْ أَمُوتَ مُسْلِمًا
 عَلَى مِلَّتِكَ وَسُنَّتِكَ اور جو دعائیں طلبِ رحمت اور محبت کی ہیں اور کو پڑھے اور دل میں خیال کرے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم زندہ موجود ہیں اور میرے حاضر ہیں اور زیارت کو جانتے ہیں اور میرے کلام کو سنتے ہیں اور نہایت لحاظ اور آداب اور تضرع
 اور حضور قلب سے یہ دعا پڑھے اور ابو فدیک رحمہ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ سنا میں نے بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ پونچھاکو کہ جو شخص
 وقوف کرے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پڑھے اس آیت کو لَاتَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ اور پھر کہے
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ يَا مُحَمَّدُ ستر بار تو نذر کر گیا اور سکو ایک فرشتہ صَلَّی اللَّهُ عَلَيْكَ يَا فَلَانُ یعنی رحمت بھیجی
 اللہ نے اور پھر یہی قول ذکر کیا اس حکایت کو شیخ ابن الہمام نے اور جس شخص نے اس کو کہا ہو کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پونچھا دینا تو اس کا سلام پونچھا اور کہے السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ اور فلان بن فلان کی جگہ اس کا
 نام اور اس کے باپ کا نام لے کر یا اس طرح کہے فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ
 کرتے تھے لوگوں کو کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پونچھا دینا اور قاصد بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے مدینہ شریف کو
 اور جس کو خدمتِ نبوی کے ان سہا توں کی توفیقِ طاعت کے بجا لاؤ پھر ایک ہاتھ دہنی طرف ہٹ کر سانس نہ رو شریف حضرت ابو بکر
 صدیقؓ کے ہو کر کہ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ وَنَائِبَهُ فِي الْغَايَةِ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقُ خَلَاؤُكَ اللَّهُ عَنْ
 أُمَّتِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا پھر اسی طرح ایک ہاتھ اور ہٹ کر حضرت عمر فاروقؓ کے سانس نہ ہو کر کہ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ الْفَارُوقِيُّ الَّذِي أَعَزَّ اللَّهُ بِهِ الْأِسْلَامَ جَزَاؤُكَ اللَّهُ عَنْ أُمَّتِهِ مُحَمَّدٍ خَيْرًا
 پھر سب اور قبر شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اگر کوئی ملے اور شفاعت طلب کرے اور اپنے والدین کی واسطے
 اور سب سے درخواست کی ہو اور اپنے دوست کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا خیر کرے اور بعد ختم دعا کے آجین کہے اور درود اور سلام
 اور حضورؐ کی گماہی کہ پھر سر ہاتھ قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا صحابہ سے منقول نہیں روایت کیا ابو داؤد نے لکھے قاسم حضرت عائشہؓ
 پاس اس کے کہ آیا میں کھول دیکر لیے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکر اور عمرؓ کی سو کھولیں انھوں نے میرے لیے تو قہر میں
 سو دیکھا میں کہ وہ قبر میں بلند ہیں اور نہ زمین میں لی ہوئی ہیں آخر حدیث تک اور حاکم نے روایت کیا اس کو اور زیادہ کیا کہ جو
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے اور حضرت ابو بکر کو کہ سر اٹھا آخضر صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھا اور حضرت عمرؓ کا
 برابر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں تھا اور صحیح کیا اس کو حاکم نے اور جب تاریخ ہوزیارت سے تو آئے تھے میں ابو زبیرؓ کے
 درود اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت کر وہ تھا اور حدیث صحیح میں آیا ہي مَابَيْنَ بَيْتِي وَبَيْنَ رَقُصَةِ قَوْمٍ
 قِيَاضُ الْجَنَّةِ درمیان گھر اور قبر نبی کے ایک باغچہ ہی باغچہ جنبت کے اور ایک عداوت میں ہی صابن قَدْرِي وَمِنْهُنَّ

[illegible]

۱۱۵	۱۴	القوم	القوم	۱۳۶	۲۲	رض	رض	۱۸۱	۱۹	ثی الصباح	ثی الصباح	۲۳۲	۱۱	الطیب	الطیب	۱۱۵
۱۱۶	۷	ابن مخرز	ابن مخرز	۱۳۷	۱۷	بن العزیز	بن العزیز	۱۸۲	۱۰	عشری	عشری	۲۳۳	۱۲	ثینین	ثینین	۱۱۶
۱۱۷	۸	هشیم	هشیم	۱۳۸	۱۸	عشی	عشی	۱۸۳	۱۱	هوتا	هوتا	۲۳۴	۱۳	کری	کری	۱۱۷
۱۱۸	۹	تھار	تھار	۱۳۹	۱۹	یغنی	یغنی	۱۸۴	۱۲	تھار	تھار	۲۳۵	۱۴	اکری	اکری	۱۱۸
۱۱۹	۱۰	زانی	زانی	۱۴۰	۲۰	تفیر	تفیر	۱۸۵	۱۳	المنہال	المنہال	۲۳۶	۱۵	زانی	زانی	۱۱۹
۱۲۰	۱۱	کوهی	کوهی	۱۴۱	۲۱	عباد	عباد	۱۸۶	۱۴	ربا	ربا	۲۳۷	۱۶	الشلی	الشلی	۱۲۰
۱۲۱	۱۲	تجاج	تجاج	۱۴۲	۲۲	زورا	زورا	۱۸۷	۱۵	مهران	مهران	۲۳۸	۱۷	زوری	زوری	۱۲۱
۱۲۲	۱۳	سید	سید	۱۴۳	۲۳	مقسم	مقسم	۱۸۸	۱۶	مدید	مدید	۲۳۹	۱۸	توکھو	توکھو	۱۲۲
۱۲۳	۱۴	عبدلہ	عبدلہ	۱۴۴	۲۴	عمومنی	عمومنی	۱۸۹	۱۷	المکاب	المکاب	۲۴۰	۱۹	تروہ	تروہ	۱۲۳
۱۲۴	۱۵	تین	تین	۱۴۵	۲۵	طیعة	طیعة	۱۹۰	۱۸	یادنی	یادنی	۲۴۱	۲۰	خصیف	خصیف	۱۲۴
۱۲۵	۱۶	اجد	اجد	۱۴۶	۲۶	الزهری	الزهری	۱۹۱	۱۹	نصر	نصر	۲۴۲	۲۱	جرات	جرات	۱۲۵
۱۲۶	۱۷	ابن شیبہ	ابن شیبہ	۱۴۷	۲۷	طیعة	طیعة	۱۹۲	۲۰	بودہ	بودہ	۲۴۳	۲۲	فریبہ	فریبہ	۱۲۶
۱۲۷	۱۸	سید	سید	۱۴۸	۲۸	عمومنی	عمومنی	۱۹۳	۲۱	معیین	معیین	۲۴۴	۲۳	سندنا	سندنا	۱۲۷
۱۲۸	۱۹	قنیہ	قنیہ	۱۴۹	۲۹	عمارة	عمارة	۱۹۴	۲۲	بانجی	بانجی	۲۴۵	۲۴	الجل	الجل	۱۲۸
۱۲۹	۲۰	توکھو	توکھو	۱۵۰	۳۰	اردی	اردی	۱۹۵	۲۳	روایت	روایت	۲۴۶	۲۵	الایمہ	الایمہ	۱۲۹
۱۳۰	۲۱	ابن سیدان	ابن سیدان	۱۵۱	۳۱	یہی	یہی	۱۹۶	۲۴	یادنی	یادنی	۲۴۷	۲۶	تعلہ	تعلہ	۱۳۰
۱۳۱	۲۲	ابن الخیری	ابن الخیری	۱۵۲	۳۲	مردی	مردی	۱۹۷	۲۵	سکال	سکال	۲۴۸	۲۷	ابن عمر	ابن عمر	۱۳۱
۱۳۲	۲۳	سنہ	سنہ	۱۵۳	۳۳	مفضل	مفضل	۱۹۸	۲۶	عروہ	عروہ	۲۴۹	۲۸	وحدہ	وحدہ	۱۳۲
۱۳۳	۲۴	شلا	شلا	۱۵۴	۳۴	شکری	شکری	۱۹۹	۲۷	لاشجن	لاشجن	۲۵۰	۲۹	امہ	امہ	۱۳۳
۱۳۴	۲۵	مساید	مساید	۱۵۵	۳۵	خافل	خافل	۲۰۰	۲۸	کرہ	کرہ	۲۵۱	۳۰	الفرد	الفرد	۱۳۴
۱۳۵	۲۶	صلوہا	صلوہا	۱۵۶	۳۶	انتیاری	انتیاری	۲۰۱	۲۹	ہوتے	ہوتے	۲۵۲	۳۱	مطعون	مطعون	۱۳۵
۱۳۶	۲۷	طرڈنم	طرڈنم	۱۵۷	۳۷	توچار	توچار	۲۰۲	۳۰	شرعت	شرعت	۲۵۳	۳۲	نسیف	نسیف	۱۳۶
۱۳۷	۲۸	طیان	طیان	۱۵۸	۳۸	جرج	جرج	۲۰۳	۳۱	کک	کک	۲۵۴	۳۳	مسیحہ	مسیحہ	۱۳۷
۱۳۸	۲۹	مایر	مایر	۱۵۹	۳۹	یطلب	یطلب	۲۰۴	۳۲	اورل	اورل	۲۵۵	۳۴	حریمہ	حریمہ	۱۳۸
۱۳۹	۳۰	تذکرون	تذکرون	۱۶۰	۴۰	لجے	لجے	۲۰۵	۳۳	مخرمہ	مخرمہ	۲۵۶	۳۵	وئی	وئی	۱۳۹

قطعه تاریخ از تالیف امیر خسرو صاحب نزهت جهان که تازمیدان سخن دانی مجسمه اخلاق حمید و ملا سنا و جناب محمد زکی صاحب متخلص بن کی اوام الله فیوضهم

حق اگاه علم و عمل دست نگاه بزرگه جوهر بر قطره در تقدس باین خفوان شب گر حیدر آباد هر باغ خلد دکن اوج دین و نور و حسا نظم من جوهر بیدار و علی خدا را دیدم و ده دیوان سکندر را پایا از سطوح و نور نیم تن تو بدر میسرت کاه لکمی و حسن من و نادر کباب ای دفتر بجزایات و اخبار کما بجای گزینان لایزال خوش	فرید زمانه و حیدر الزمان زهی جوهر دریا طبع رون تخت باین لجه سبک ان کندین جسمین است گل نیران تعلی اسلام پر بگمان تو وصل نبی و علی و عیان که می شد و نظر تا آسمان بگو حکم و حکمت و اب توامان نموا کثرت علم او کرم بیان کعبه حسن و ابواب شریفان بدرایت کعبه بن بر و نشان بنامین اس آینه کو جز جان کسی بیات زبیر کی بھی نشان	نماینده شان لفظ و حدیث تبحر خدا و خلق کمال اطاعت گذار و عبادت شعا نمین اس که کونسا علم فن ولی ولایت بھی مصوم جو الهی بحق نبی و علی سخن فهم حق فهم روشن یو بن جلال کان من نیکان روای اسمی قد و انی کس بجلا کس است و اس قاصد کج بولی کس و مطبوع مطبوع حق نسکی کعبه تاریخ تمام طبع از شرح و قایم زبندی بیان	بلاغت کام و فصاحت بیان مقلات شرعی همه بر زبان بحسن عمل کامل الاستحسان بسی شهر و فخر هند و ستان ملا عصمت انبیا کانشان یه والی رسیده تاقیام جهان رعیت پناه و الت نشان هر اک متدیدی بر اک راز دان وحید الزمان بھی جمیل الزمان یه تن خود لور و پارد و زبان بفضل خداوند کون مکان عقلیت شرح و قایم بیان
--	--	--	--

قطعه تاریخ از تالیف امیر خسرو صاحب نزهت جهان که تازمیدان سخن دانی مجسمه اخلاق حمید و ملا سنا و جناب محمد زکی صاحب متخلص بن کی اوام الله فیوضهم

و حیدر الزمان که من ساز مروغ بر تن پیرالاک زلفان التاب قدر حسن و قایم سنان است بجز برین سار افرا	و ده فاضل که برین انجمن طبیعت انوار افشا قمر و مسائل جبه برین سخن چاک طرا سکی برین پیش لکها و الا سال اسر حج کا	مسیح زبان من انک و داد و وینا کعبه انجمن برین ایمانی ترجمه هند من و کا مسائل کی عبارت و سلسل هو انوار الهدایه و لکش	و فاضل الیه انجمن و کشتش و ده مسکه عارف برین سخن فصاحت بکلی جوهر و داووش نزد من مبتدی بود و شوش
---	---	---	--

قطعه تاریخ از تالیف امیر خسرو صاحب نزهت جهان که تازمیدان سخن دانی مجسمه اخلاق حمید و ملا سنا و جناب محمد زکی صاحب متخلص بن کی اوام الله فیوضهم

بعد میر محبوب علی شاه باخلاق مودع و عدل و احسان جهان شادان حسن و قایم بفضل حق شود و عجب اول علم	که در طفلی خدا و شرف لایت دل غمیدگان از نور عایت خدا دارد برود اتم عنایت خلایق را از و گرد و هدایت بگو شرم گفت بافت از پیر طیف	عجب دیوان او تار و کشت چنان افروز قدر عالم انرا و حیدر عصر و کیتا زبانه چو طبعش یافت انجام و پذیرفت شود با فقه آن نور الهدایت	بهر و خلق پرور بادارایت که بجا کشید در دلیل حمایت فوشه شرح در سن بدایت بقلم فلک آتش سرایت
--	--	---	--

